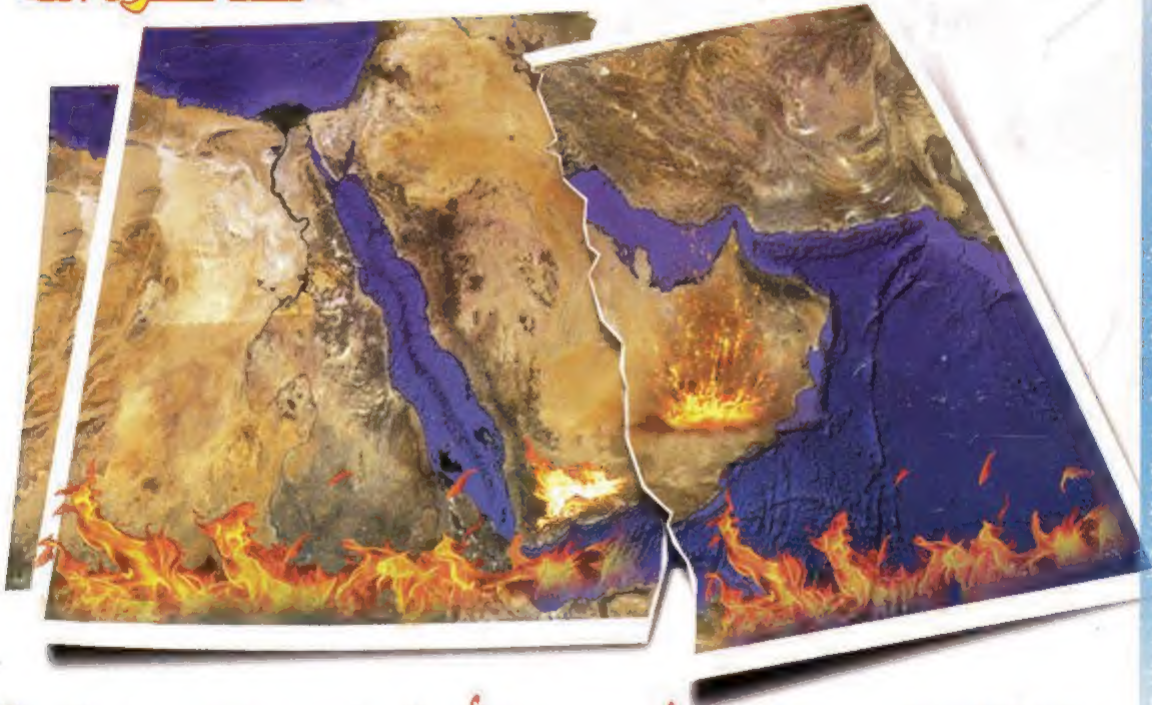


هداية البشرية في التسليم للنصوص الشرعية



إلا تتصروه
فقد نصره الله

النور



الانقلاب الحوثي والأطماع الإيرانية

من آداب المفتي والمستفتي

الإسلام منهج حياة

قصة سكن موسى عليه السلام في ظل العرش





السلام عليكم

عزاء من مات شهيدا

الشهادة في الإسلام نوعان، شهادة حقيقية وهو من مات في المعركة مقاتلاً لتكون كلمة الله هي العليا، وشهادة حكمية وهي أدنى من الأولى وهي ما ورد فيها النص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كمن مات دون عرضه أو دمه أو ماله أو غريقاً أو في الهدم أو مبطوناً أو المرأة تموت في نفاسها أو نحو ذلك وعزاؤنا لهؤلاء ما ورد من كلام سيد البشرية، عن شهداء الأمة قال: "إنه لما أصيب (قتل) إخوانكم يوم أحد، جعل الله أزواجهم في جوف طير خضر، ترد (تشرب من) أنهار الجنة، تأكل من ثمارها، وتأتي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا: من يبلغ إخواننا (الأحياء) عنا، أننا أحياء في الجنة، لنلا يزهدوا في الجنة، ولا ينكلوا (لا يترددوا ويضربوا) عند الحرب، فقال الله تعالى: أنا أبلفهم عنكم.

فاسمع يا أخي تبليغ الله تعالى عنهم: قال: (وَلَا تَحْزَنْ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْثَلُ بِلْ أَحْيَاءٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) ﴿١٦٩﴾ فَمِنْ مِمَّا دَانَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَتَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (آل عمران، ١٦٩ - ١٧٠). نفع المبلغ، ونعم ما بلغ به.

التحرير



فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكمل

د. مرزوق محمد مرزوق

التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة
٢٣٩٣٠٦٦٢، فاكس، ٢٣٩٣٦٥١٧، ت

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير،

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

٢٣٩٣٦٥١٧، ت

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام،

هاتف، ٢٣٩١٥٥٧٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

بشرى سارة

تعلن إدارة المجلة عن رغبتها في تفعيل التواصل بينها وبين القراء في كل ما يتعلق بالأمور الشرعية لعرضها على لجنة الفتوى ونشرها بالمجلة على البريد الإلكتروني التالي،

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

تقدم لنا الأرواح كرتونة كاملة تحتوي على ٤٢ مجلداً
من مجلدات مجلة التوحيد من ٤٢ سنة كاملة

مفاجأة
كبرى



ثمن النسخة

عصر ٢٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ،
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب
دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر
ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٠٣ جنيهاً بحوالة فورية باسم
مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين ،
مع إرسال صورة الحوالة الفورية على فاكس
مجلة التوحيد ومرفق بها الاسم والعنوان
ورقم التليفون.
٢- في الخارج ٥٢ دولاراً أو ٠٠١ ريال سعودي
أو مايعادلها.
ترسل القيمة بمسوية أو بحوالة بنكية
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع
القاهرة ، باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة
حساب رقم ٩٥١٩١/

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: الرئيس العام
- ٦ كلمة التحرير: رئيس التحرير
- ١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ باب الاقتصاد الإسلامي: د. علي السائوس
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ الهم الوحيد: صلاح عبد الخالق
- ٢٧ منبر الحرمين: الشيخ صالح آل طالب
- الأسباب الوقائية في السنة النبوية لظاهرة الغلاء في الأسعار:
- ٣١ د. سليمان بن صالح الثنيان
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ أثر السياق في فهم النص: متولي البراجيلي
- ٤٢ باب العقيدة: د. عبد الله شاعر
- ٤٦ فقه التعامل بين المسلمين: الشيخ مصطفى العدوي
- ٤٩ باب السيرة النبوية: جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- قرائن اللغة والنقل والعقل على حمل صفات الله (الخبرية)
- ٥٧ و (الفعلية): د. محمد عبد العليم
- ٦١ الإسلام منهج حياة: صلاح نجيب الدق
- ٦٦ باب الفقه: د. حمدي طه
- ٦٨ أيتها أولى بالإيثارة: عبده الأقصر
- ٧١ باب الفتاوى: اللجنة الدائمة للإفتاء

مطابع الأهرام التجارية. قليوب. مصر

الحمد لله منزل الكتاب، والصلاة والسلام على من بعثه ربه
بالسنة البينة للكتاب، وعلى آله وأصحابه، وبعد:
فبعد حديثي عن تعظيم النصوص الشرعية، وبيان أنها هي
التي يعتمد عليها في أصول الدين وفروعه، وهذا أصل عظيم من
أصول الإسلام، ويأتي بعد هذا أمر لا يقل أهمية عن التسليم
لنصوص، ألا وهو فهم النص الشرعي للعمل به وعدم الخروج
عليه، ولذلك أقول:

فهم النصوص الشرعية ضرورة حتمية للعمل بها:

إن فهم النصوص الشرعية ضرورة حتمية للعمل بها، وهذا
الفهم نرجع فيه إلى سلف هذه الأمة الصالحين، ومن تبعهم
بإحسان ممن وقف على أقوالهم، وعرف مرادهم، وصحة
استدلالهم من أهل السنة والجماعة، وللصحابه -رضوان الله
عليهم أجمعين- قدم السبق في هذا لما شرفهم الله به من صحبة
النبي صلى الله عليه وسلم، وتعديل الله لهم في كتابه، قال الله
تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ
وَإِخْسَىٰ لَهُمْ اللَّهُ عَنَّهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (التوبة: ١٠٠).

وقال عبد الله بن مسعود: «من كان منكم متأسياً فليتأس
بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم؛ فإنهم كانوا أبر هذه الأمة
قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، وأقومها هدياً وأحسنها حالاً،
قوما اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وإقامة
دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم في آثارهم؛ فإنهم كانوا
على الهدى المستقيم» - (جامع بيان العلم وفضله ٩٤٧/٢).

العمل بفهم الصحابة والرجوع إليهم:

والصحابه -رضوان الله عليهم- عاصروا الوحي وشاهدوا
التنزيل، فهم أعلم الناس بمراد الله سبحانه، ومراد رسوله صلى
الله عليه وسلم، وكانوا أعظم الناس قياماً بدين الله، وتطبيقه
واقفاً عملياً في حياتهم، قال سفيان الثوري والسدي في قول
الله تعالى: ﴿قُلْ نَسْتَعِينُكَ بِرُسُلِكِ عَلَىٰ عِبَادِكَ أَطْفُفُ﴾ (الزمل: ٥٩).
هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم. (تفسير ابن كثير،
٥٠٣/٣).

وذكر ابن جرير عن قتادة أنه قال في قول الله تعالى: ﴿وَرَبِّي
أَكْبَرُ أَمَّا أَلَهُمُ الْبَرِّي أُولَٰئِكَ مِنْ رِزْقِكَ فَمَنْ أَلَحَّ وَتَهَدَّىٰ إِلَىٰ جَنَّةٍ
نَّارٍ خَالِدٍ﴾ (سبا: ٦٠). «هم أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم» - (تفسير الطبري ٤٤/٢٢).

وقال فيهم الإمام الشافعي رحمه الله في رسالته البغدادية
التي رواها عنه الحسن بن محمد الزعفراني: «وقد أثنى الله
تبارك وتعالى على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في
القرآن والتوراة والإنجيل، وسبق لهم على لسان رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الفضل ما ليس لأحد بعدهم، فرحمهم
الله، وهناهم بما آتاهم من ذلك ببلوغ أعلى منازل الصديقين
والشهداء والصالحين، أدوا إلينا سنن رسول الله صلى الله عليه
وسلم، وشاهدوه والوحي ينزل عليه، فعملوا ما أراد رسول الله
صلى الله عليه وسلم عاماً وخاصاً وعزماً وإرشاداً، وعرفوا من
سننه ما عرفنا وجهلنا، وهم فوقنا في كل علم واجتهاد وورع



المفتاح الأدبي

هداية البشرية في التسليم لنصوص الشرعية

الحلقة الثانية

يقام / الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com

وعقل.. (إعلام الموقعين ١/٨٠).

وقال ابن حزم: «وقد أخبرنا الله عز وجل أنه علم ما في قلوبهم، ورضي عنهم، وأنزل السكينة عليهم، فلا يحل لأحد التوقف في أمرهم ولا الشك فيهم ألبتة، ولقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة».. (الفصل ١٤٨/٤).

وقد ذكر الإمام الشاطبي أموراً متعددة ترجح العمل بفهم الصحابة والرجوع إليهم، ومما ذكره في ذلك، ثناء الله عليهم، ومدحهم بالعدالة وما يرجع إليها كقوله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» (آل عمران: ١١٠)، وقوله: «وَلَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» (البقرة: ١٤٣)، ففي الأولى إثبات الأفضلية على سائر الأمم، وذلك يقتضي باستقامتهم في كل حال، وفي الثانية إثبات العدالة مطلقاً، ولا يقال: إن هذا عام في الأمة؛ فلا يختص بالصحابة دون غيرهم، فنقول على تسليم التعميم: بأن الصحابة أول داخل في شمول الخطاب؛ لأنهم أول من تلقى ذلك من الرسول صلى الله عليه وسلم، وهم المباشرون للوحي، ولذلك فهم أولى بالدخول من غيرهم؛ إذ الأوصاف التي وصفوا بها لم يتصف بها على الكمال إلا هم، فمطابقة الوصف للاتصاف شاهد على أنهم أحق من غيرهم بالمدح، فيصح أن يُطلق على الصحابة أنهم خير أمة بإطلاق، وأنهم وسط، أي، عدول بإطلاق، وإذا كان كذلك فقولهم معتبر، وعملهم مقتدى به، وقد جاء في الحديث الأمر باتباعهم، وأن سنتهم في طلب الاتباع كسنة النبي صلى الله عليه وسلم، كقوله: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ».. وقوله: «تفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة».. قالوا: ومن هم يا رسول الله؟ قال: «ما أنا عليه وأصحابي».. (باختصار وتصرف من كتاب الموافقات ٧٤/٤-٧٦).

من أصول دعوتنا المباركة: العودة إلى السلف الصالحين

ومن هنا كان من أصول دعوتنا المباركة العودة بالأمة إلى ما فهمه الصدر الأول من النصوص، لأنهم أعلى وأرفع وأفهم ممن جاء بعدهم، يقول ابن تيمية رحمه الله: «ومن اتبع السابقين الأولين كان منهم وهم خير الناس بعد الأنبياء؛ فإن أمة محمد صلى الله عليه وسلم خير أمة أخرجت للناس، وأولئك خير أمة محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الصحاح من غير وجه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»..

ولهذا كان معرفة أقوالهم في العلم والدين وأعمالهم خيراً وأنفع من معرفة أقوال المتأخرين وأعمالهم في

إن فهم النصوص الشرعية
ضرورة حقيقية للعمل بها
ولهذا التزم ترجع فيه إلى
سلف الأمة الصالحين،
ومع تبهم بإحسان مع
وقت حال أقوالهم، وحرف
مبادئهم، وصحة استدلالاتهم
مع أهل السنة والجماعة.

جميع علوم الدين وأعماله؛ كالتفسير وأصول الدين وفروعه، والزهة والعبادة، والأخلاق والجهاد، وغير ذلك؛ فإنهم أفضل ممن بعدهم، كما دل عليه الكتاب والسنة، فالإقتداء بهم خير من الاقتداء بمن بعدهم ومعرفة إجماعهم ونزاعهم في العلم والدين خير وأنفع من معرفة ما يذكر من إجماع غيرهم.. (مجموع الفتاوى: ٢٤/١٣).

ويشير ابن القيم رحمه الله إلى ضرورة الأخذ بأقوال الصحابة لتقدمهم وفضلهم في العلم والدين، فيقول: «إذا وجد في المسألة قول لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم الذين هم سادات الأمة وقادة الأمة، وأعلم الناس بكتاب ربهم تعالى وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم، وقد شاهدوا التنزيل وعرفوا التأويل ونسبة من بعدهم في العلم إليهم كنسبتهم إليهم في الفضل والدين، كان الظن والحالة هذه بأن الصواب في جهتهم والحق في جانبهم من أقوى الظنون، وهو أقوى من الظن المستفاد من كثير من الأقيسة، هذا ما لا يمتري فيه عاقل متصف، وكان الرأي الذي يوافق رأيهم هو الرأي السداد الذي لا رأى سواه».. (إعلام الموقعين ١٤٦/٤، ١٤٧).

ورحم الله الإمام ابن رجب الحنبلي الذي أشار بفهم الصحابة ومن تبعهم في أصول الدين وفروعه، وفي هذا كفاية لكل طالب حق ومريد رشد، يقول رحمه الله: «فالعلم النافع من هذه العلوم كلها؛ ضبط نصوص الكتاب والسنة، وفهم معانيها، والتقيد في ذلك بالماثور عن الصحابة والتابعين وتابعيهم، في معاني القرآن

والحديث، وفيما ورد عنهم من الكلام في مسائل
الاحلال والجرام، والزهد والرفائق، والمعارف،
وغير ذلك، والاجتهاد على تمييز صحيحه من
سقيمه أولاً، ثم الاجتهاد على الوقوف على معانيه
وتفهمه ثانياً، وفي ذلك كفاية لمن عقل، وشغل لمن
بالعلم النافع عني واشتغل. (فضل علم السلف على
الخلف ص ١٠).

العلم الفارق بين الحق والباطل:

والصحابية- رضوان الله عليهم- أعظم الناس
عقلاً وفهماً وأزكاهم نفساً، وذلك لقوة الإيمان الذي
يصحح الإدراك ويجعل لصاحبه فرقاناً يفرق به
بين الحق والباطل، كما قال الله تعالى: «يَأْتِيَا الْبَيِّنَاتِ
مَأْمُونًا إِنَّ تِلْكَوَاللَّهَ يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» (الأنفال: ٢٩). قال
الشوكاني رحمه الله: «والفرقان ما يفرق به بين الحق
والباطل، والمعنى: أنه يجعل لهم من ثبات القلوب،
وثقوب البصائر، وحسن الهداية ما يفرقون به بينهما
عند الالتباس». (فتح القدير ٣٠٢/٢).

وقد ذكر الشنقيطي رحمه الله الأقوال في المراد
بالفرقان في الآية، ورجح أنه: العلم الفارق بين الحق
والباطل، واستدل على ذلك بقول الله: «يَأْتِيَا الْبَيِّنَاتِ
مَأْمُونًا إِنَّ تِلْكَوَاللَّهُ يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» (الأنفال: ٢٩). لأن قوله هنا:
«ويجعل لكم نوراً تمشون به». يعني: علماً وهدى
تفرقون به بين الحق والباطل. (انظر: أضواء البيان
٣٤٩/٢).

ولا شك أن الصحابة رضوان الله عليهم هم خير من
حققوا خصال التقوى والإيمان بتزكية القرآن لهم
ونناء النبي صلى الله عليه وسلم عليهم، ولذلك عرفوا
وفهموا من الدين ما لا يفهمه غيرهم، كما قال ابن
تيمية رحمه الله: «ومن المستقر في أذهان المسلمين: أن
ورثة الرسل وخلفاء الأنبياء هم الذين قاموا بالدين
علماً وعملاً، ودعوة إلى الله والرسول صلى الله عليه
وسلم، هؤلاء أتباع الرسل حقاً، وهم بمنزلة الطائفة
الطيبة من الأرض التي زكت فقبلت الماء فأنبثت الكلاً
والعشب الكثير... وهؤلاء هم الذين جمعوا بين
البصيرة في الدين والقوة على الدعوة، ولذلك كانوا
ورثة الأنبياء الذين قال الله تعالى فيهم: «وَأَذْكُرْ
عِدَّتَنَا إِبْرَاهِيمَ إِذْ جَعَلْنَا وَجْهَهُ لِلدِّينِ الْقَائِمِ وَأَبْرَاهِيمَ وَالْإِسْمَاعِيلَ إِذْ جَعَلْنَا وَجْهَهُمَا لِلدِّينِ الْقَائِمِ وَمَا كُنَّا مِنَ الْغَافِلِينَ» (ص: ٤٥)،
فالأيدي القوة في أمر الله، والأبصار البصائر في دين
الله، فبالبصائر يدرك الحق ويعرف، وبالقوة يتمكن
من تبليغه وتنفيذه والدعوة إليه. (مجموع الفتاوى
٩٣، ٩٢/٤).

لَا شَكَّ أَنَّ الصَّحَابَةَ رَضَوْنَ اللَّهَ
حَالِيَهُمْ ثُمَّ خَيْرٌ مِنْ حَقِّقُوا خِصَالِ
التَّقْوَى وَالْإِيمَانِ بِتَزْكِيَةِ الْقُرْآنِ
لَهُمْ وَنَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَالِيَهُمْ، وَلِلَّائِكَ حُرُورُهُمْ
وَمُسْرُهُمْ مِنْ الدِّينِ مَا لَا يَفْهَمُهُ
غَيْرُهُمْ.

وقال في أهل الحديث: ويدخل فيهم الصحابة
وهؤلاء أولياء... فهم أكمل الناس عقلاً، وأعدلهم
قياساً، وأصوبهم رأياً، وأسدهم كلاماً، وأصحهم نظراً،
وأهداهم استدلالاً، وأقومهم جدلاً، وأتمهم فراسة،
وأصدقهم إلهاماً وأحدهم بصراً ومكاشفة، وأصوبهم
كماً ومخاطبة، وأعظمهم وأحسنهم وجداً وذوقاً..
(مجموع الفتاوى ٩/٤).

ولم لا يكونون كذلك، وقد ورد القرآن الكريم موافقاً
لاجتهادات بعضهم، كما حصل لعمر بن الخطاب رضي
الله عنه غير مرة، منها ما رواه البخاري عن أنس قال:
قال عمر: وافقتُ الله في ثلاث، أو وافقتني ربي في ثلاث،
قلت: يا رسول الله لو اتَّخَذْتُ مقامَ إِبْرَاهِيمَ مُصلًى،
وقُلتُ: يا رسول الله، يَدْخُلُ عَلَيْكَ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ،
فَلَوْ أَمَرْتُ أمهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله آية
الحجاب، قال: ويُلَغْنِي معاتبة النبي صلى الله عليه
وسلم بعض نساءه، فَدْخَلْتُ عَلَيْهِنَّ، قلت: إن انتهين أو
تبيدن الله رسولهُ صلى الله عليه وسلم خيراً منكن،
حتى أتيت إحدَى نساءه، قالت: يا عمر، أما في رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما يعجز نساءهُ، حتى تعظهن
أنت؟ فأنزل الله: (عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً
خيراً منكن مِسلَماًت) الآية... (البخاري: ٤٤٨٣).

ومن كان بهذه الصفة كان من أصح الناس فهماً
وبياناً، ولذا قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما-
لما بعثه علي رضي الله عنه لمحاورة الخوارج، فقال لهم
في أول ما قال: «جئت أحدثكم عن أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم عليهم نزل الوحي، وهم أعلم
بتأويله». (مصنف عبد الرزاق: ١٨٦٧٨).

عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت لا تسمع شيئاً لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه. (البخاري: ١٠٣). وهذا يدل على حرصهم على فهم النصوص ومعانيها ومعرفة مراد الله منها ابتغاء وجه الله تعالى. قال الحسن البصري رحمه الله: «ما أنزل الله آية إلا وهو يحب أن يعلم ما أراد بها». ذكره عنه ابن تيمية في درء التعارض (٢٠٨/١).

ولم يكن هذا قاصراً على الصحابة فحسب، بل كان أتباعهم يحرسون على العلم وفهمه، فهذا مجاهد بن جبير يقول: «عرضت القرآن ثلاث عرضات على ابن عباس، أقفه عند كل آية، أسأله فيم نزلت، وكيف كانت». (سير أعلام النبلاء ٤/٥٠٠).

ومن هنا أقول، يتعين على كل مسلم حريص على دينه أن ينظر إلى ما فهمه من النصوص الشرعية دالاً على اعتقاد أو عمل أن يعرضه على فهم السلف الصالح، فإن اعتقده وعملوا به، فالحمد لله، وإلا، فليرجع إلى أقوالهم وفهمهم وعملهم، ويجب أن يعلم أن كل اعتقاد اعتقده الصحابة فمن بعدهم من أصحاب القرون المفضلة، فهو مبني على ما فهموه من نصوص الكتاب والسنة، وأن كل اعتقاد مخالف لاعتقادهم فهو مخالف لما فهموه من النصوص الشرعية، وعليه فليس مراداً لله ولرسول صلى الله عليه وسلم، وكل عمل تعبدى موافق لما كان عليه الصحابة ومن بعدهم من السلف تقريباً إلى الله تعالى، فهو مبني على فهمهم للأدلة الشرعية التي تلقوها من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأن كل عمل تعبدى مخالف لما كانوا عليه، فليس من السنة ولا يجوز العمل به، وكل اعتقاد وعمل تعبدى تركه الصحابة ومن بعدهم من السلف مع وجود المقتضى، فليس من الدين، بل هو بدعة وضلالة، ومن المعلوم أن من أكبر أسباب الابتداع في الدين، والخروج على جماعة المسلمين، كان بسبب الانحراف في فهم النصوص، وما خرجت الخوارج إلا بسبب عدم فهمهم لنصوص الوعيد، وما ضلت المرجئة إلا لسوء فهمهم لآيات الوعد، والضابط لهذا الفهم هو فهم الصحابة - رضوان الله عليهم - ثم أتباعهم من أصحاب القرون الخيرية المفضلة، وصدق الشاعر المتنبّي في قوله:

وكم من عائب قولاً صحيحاً

وأفته من الفهم السقيم

أسأل الله - تبارك وتعالى - أن يجعلنا من أهل الفقه في الدين، السالكين للمنهج القويم، وصلى الله وسلم وبارك على ديننا محمد وآله وصحبه.

يَتَعَيَّنُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ حَرِيصٍ عَلَى
دِينِهِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا فَهِمَهُ مِنَ
النُّصُوصِ الشَّرْعِيَّةِ (أَوَّلًا) عَلَى
اِعْتِقَادِ (أَوْحَادٍ) أَوْ يَعْرضه عَلَى
النَّاسِ الصَّالِحِينَ فَإِنْ اِعْتَقَدُوهُ وَحَدَّثُوا
بِهِ، فَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَرْجِعُ إِلَى
أَقْوَالِهِمْ وَعَمَلِهِمْ وَحَدَّثِهِمْ.

بل إن الصحابة والتابعين وأتباع التابعين أكثر هذه الأمة علماً وخيراً وبركة، وذلك لقربهم وشدة اتباعهم للنبي صلى الله عليه وسلم ظاهراً وباطناً، وليس هذا مقصوراً على فهم الكتاب والسنة فحسب، بل في جميع مجالات الحياة، فقد فتح الله عليهم، وفتح بهم قلوب البلاد والعباد، كما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «يأتي على الناس زمان، فيغزو فئام من الناس، فيقولون: فيكم من صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان، فيغزو فئام من الناس، فيقال: هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان، فيغزو فئام من الناس، فيقال: هل فيكم من صاحب من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم». (البخاري: ٣٦٤٩، ومسلم: ٢٥٣٢).

قال النووي رحمه الله: «وفي هذا الحديث معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضل الصحابة والتابعين وتابعيهم». (شرح النووي على مسلم، ٨٣/١٦).

وقد حرص الصحابة رضوان الله عليهم على تلقي العلم ومدارسه وفهمه من النبي صلى الله عليه وسلم، فهذا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول: «والذي لا إله غيره ما أنزل الله سورة إلا أعلم أين أنزلت، ولا أنزلت آية من كتاب الله إلا أنا أعلم فيمن أنزلت، ولو أعلم أحداً أعلم مني بكتاب الله تبلغه الآيل لركبت إليه». (البخاري: ٥٠٠٢). ويقول ابن أبي مليكة

الانقلاب الحوثي والأطماع الإيرانية

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM
GSHATEM@HYAHOO.COM

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على
نبيه الأمين، وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد،
بالأمس القريب، طال إرهاب مذموم صحيفة
شارلي الفرنسية، أدانتته كل الدول العربية
والإسلامية، فالإسلام يحرم سفك الدماء،
وقد جعل من قتل نفسا بغير حق فكأنما قتل
الناس جميعا، قال الله تعالى: «مَنْ قَتَلَ نَفْسًا
يَعْمُرُ نَفْسًا أَوْ فَكَّرَ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ
جَمِيعًا» (المائدة: ٣٢)، ووقف العالم كله في حنة
لم يخلص منها بحد، وهاجت الدنيا وماجت
تتحدث عن القتل والإرهاب، ومنهم من صنع
ونفخ فيه وأججه، ومخطط له ومؤله، ثم بدأ
يحترق بويلاته، مع ما صدر من الصحيفة من
إساءة بالغة للإسلام وأهله، ورسوله الكريم صلى
الله عليه وسلم، وهاجتها التي نالت من مشاعر
مسلمي العالم قبل الحادث، وبعده.

وترفع بعدها وتيرة الاعتداءات، فيقتل من
يقتل من المسلمين، واعتداءات يومية على
دور العبادة، واتلاف الممتلكات، دون إكتراث من
دولهم التي يعيشون فيها، وفي مصر تتكرر مأساة
الأعمال الإرهابية الجبانة، نتيجة إرهاب أسود
مدبر ومخطط على أرض الفيروز، والتي ما سالت
عليها إلا دماء أبناء مصر الأبطال عبر العصور،
راح ضحية تلك الأعمال الإجرامية الخسيسة ما
يزيد على مائة من أعز شباب مصر وخيرة شبابه،
ممن نحسبهم شهداء عند الله، ومصائب تمني
لهم الشفاء العاجل، في عدة هجمات إرهابية
مخططة وممنهجة، هدفها زعزعة مصر، بل
المنطقة بأسرها والنيل من جيشها.

ودولة أخرى تضاف إلى العراق وسوريا وليبيا
ولبنان، يبتلع الحوثيون اليمن، ويفككون
مفاصلها، ويستولون على مقاليد الأمور فيها،
على مرأى ومسمع من العالم كله، ولم نسمع سوى
إدانات خافتة، ومباركات ضمنية، وكان دماءنا
صارت رخيصة، فلم تهزم أرواح ودماء شباب
مصر وجنودها، ولا ضياع دولة تضاف إلى الهيمنة
الإيرانية، ويرسم مصيرها ويتحدد في طهران!!

الكيل بمكيالين... وضياح اليمن !!

إن الناظر بعين الإنصاف ليجد أن الغرب ومعه أمريكا يكيل بمكيالين في كل القضايا التي يكون العرب والمسلمون طرفاً فيها، فمنذ ضرب برجي مبنى التجارة العالمي، وأمريكا بذريعة محاربة الإرهاب، راحت تفتت كيان دول، في احتلال جديد، يعيد إلى الأذهان الحقبة الاستعمارية بكل بشاعتها، فراحت تصول وتجول تحتل الدول، وتجند حلفاءها، وتعاونت مع إسرائيل ومخابراتها، ومع المخابرات الغربية في هدم العراق، واشغال الحروب بين شعبها بعد أن قسمته مناطق وأحزاباً، وراحت تخطط لهدم الدول العربية في المنطقة، وتدمير ثرواتها، وتفكيك أواصر شعوبها، وتفكيك جيوشها، ولكن الله قد حمى جيش مصر من أن يلقي نفس المصير المحتوم بعد أن ضاعت وانهارت جيوش العراق، وسوريا، ولبنان، وليبيا، ثم جاء الدور من حلفاء أمريكا في الخفاء مكافأة لهم على دورهم في تنفيذ مخططات أمريكا والغرب، وتركت لإيران الرحيل على الغارب في العراق وسوريا ولبنان وليبيا، ثم جاء الدور ليقبضوا بقية الغنائم، وفي فترة من الضعف الشديد والانشغال في اليمن راح الحوثيون يسيطرون على الدولة اليمنية، وعلى صنعاء، كما جاء على لسان أحد نواب البرلمان الإيراني في الأيام الماضية قائلاً: «إن العاصمة صنعاء قد التحقت الآن بالثورة الإسلامية» !!

ولولا أن الواقع اليمني يصدق هذه المقولة، لما صدقناها، ولكنها الحقيقة المرة التي أصبح علينا أن نعترف بها الآن، بعد أن سقطت صنعاء في قبضة الحوثيين.. ذراع إيران القوي في اليمن !! حتى إذا وضعنا رؤوسنا في الرمال كي لا نرى هذا الحقيقة المرة، فلا بد أن يشد أذاننا، ويخرج رؤوسنا من الرمال تصريح الأمين العام لحزب الله الشيعي في لبنان الأسبوع الماضي، والذي اعترف فيه بأن حزب الله قد أرسل خبراء إلى اليمن قبل سبتمبر ٢٠١٤م لنقل تجربة حزب الله اللبناني في لبنان إلى اليمن !! وقد نجح خبراء حسن نصر الله في نقل التجربة ببراعة واقتدار، فقد أصبح اليمن الآن كلبنان تماماً، بلا رئيس دولة، وبلا حكومة !! يتحدد مصيره ومستقبله في طهران بحسب مخطط المرشد الأعلى للثورة الإسلامية ومن بعده المراجع

الشيعية، وسط صمت أمريكي وغربي يثير علامات الاستفهام !!

قوات الحوثي تستنير على اليمن وتهدد دول الجوار !!

إن ما وقع في الأيام الأخيرة الماضية في اليمن بدءاً من اختطاف مدير مكتب رئيس الجمهورية اليمنية، ثم محاصرة قوات عبد الملك الحوثي للقصر الرئاسي وبيدأخله رئيس الجمهورية، ومحاصرة رئيس الحكومة في مقر إقامته، وانتهاء بتقديم كل من رئيس الجمهورية، ورئيس الحكومة استقالتيهما، مروراً بسيطرة الحوثيين على جميع مؤسسات الدولة في العاصمة صنعاء، كل هذه التفاصيل بثتها وسائل الإعلام بثاً مباشراً، وقد سيطر الحوثيون على العاصمة صنعاء بسهولة ويسر، وأجبروا القوى السياسية جميعها على التوقيع على ما يسمى «اتفاق الشراكة والسلام»، وكانوا هم أول من نقضوا الاتفاق ولم يلتزموا بالبنود التي وضعوها هم في هذا الاتفاق. وحاولوا بسط سيطرتهم على بقية المحافظات على مرأى ومسمع من الرئيس اليمني عبد ربه منصور، وعندما عجزوا عن السيطرة على مأرب، ذات الكنز النفطي، أرادوا الاستعانة بالرئيس اليمني، لكنه رفض مطالبهم، فحاصروا قصره، وقتلوا عدداً من أهله وحراسه، وحاولوا اغتيال رئيس حكومته، ثم وضعوها تحت الإقامة الجبرية، إلى أن تقدما باستقالتيهما.

وكان الرئيس اليمني المستقيل -نائب الرئيس الأسبق علي عبد الله صالح-، قد وصل إلى رأس السلطة في اليمن، وفقاً للمبادرة الخليجية التي أطاحت بالرئيس السابق علي عبدالله صالح عن السلطة بعد الثورة الشعبية التي قامت ضده، وكان من المفترض أن يرأس هادي البلاد لمدة عامين انتقاليين ينتهيان في فبراير ٢٠١٤م، إلا أنه تم التمديد له ضمن توافق بين القوى السياسية في البلاد، لإنهاء متطلبات المرحلة الانتقالية التي تم إطالة مدتها بشكل غريب ومريب، وتم التوافق في النهاية على شكل الدولة في المستقبل،

مع بعض الاعتراضات من هنا

وهناك، وكان على رأس

المعترضين

جماعة الحوثي الشيعية الزيدية.

وقد حاول الرئيس اليمني المستقيل مد الفترة الانتقالية، لا لينتهي من متطلباتها كما بدا للبعض، ولكن ليرسخ أقدامه في السلطة، خاصة أن له منافسين أقوياء، فهناك الرئيس المخلوع ونظامه الذي لا يزال يسيطر على بعض مفاصل الدولة اليمنية، وهناك القوى والأحزاب والعشائر ذات النفوذ مثل آل الأحمر، وحزب الإصلاح الذي يمثل الإخوان المسلمين، وكذلك هناك المليشيات الحوثية، وكل هؤلاء المنافسون لهادي أعداء فيما بينهم، فصالح وأعوانه يرون أن آل الأحمر والإخوان هم رأس الحربة للثورة التي أطاحت به، كما أن الحوثيين يرون أن صالح وأعوانه هم سبب الحروب التي شنت عليهم لسنوات طوال، إضافة إلى أن مشروع الحوثيين لا يتفق مطلقاً مع ما يسعى إليه الإخوان والعشائر، وهذه كانت لعبة هادي.

زحف الحوثيين .. والتصادم مع العشائر

كانت أولى خطوات هذه اللعبة، هي السماح من قبل الرئيس هادي للحوثيين بقتل وطرد سلفي دماج من مناطقهم في صعدة، وتمكين الحوثيين من تلك المناطق، وعدم قيام الجيش اليمني وقوى الأمن بالتصدي للمليشيات الحوثية آنذاك، وكذلك عدم تمكين العشائر من التصدي لهم، وتمكن الحوثيون بمساعدة هادي من القضاء على قوة السلفيين، وانتهكوا حرمة المساجد وسط صمت مريب من قبل العشائر والقوى السياسية.

وبعد القضاء على قوة السلفيين، بدأ الحوثيون في التصادم مع العشائر اليمنية وخاصة آل الأحمر، وكانت بداية القضاء عليهم بقرارات من الرئيس عبد ربه منصور، حيث أصدر قرارات الإطاحة بالقيادات العسكرية الكبيرة من آل الأحمر، وعلى رأسهم اللواء علي محسن الأحمر، الخصم العنيد لصالح والحوثيين على السواء، وقلد منصباً شرفياً كمستشار عسكري للرئيس هادي.

قام الحوثيون بالزحف على المحافظات والمدن واحدة تلو الأخرى، وسط صمت من الرئيس اليمني المستقيل، وسكوت الجيش الذي اتخذ موقفاً سلبياً تجاه تمرد مليشيات

مسلحة، وتعدديها على مدن البلاد ومحافظاتها، وكان للإعلام الحكومي دور بتصوير قوات العشائر اليمنية بأنها مليشيات مسلحة مشابهة للمليشيات الحوثية، وبالتالي أوهم اليمنيين بأن الصراع الدائر هو صراع بين مليشيات تبحث عن مصالحها، وليس صراعاً بين قوى متمردة من الخارج، وقوى وطنية تسعى للحفاظ على الدولة وهيبته، وظل الأمر هكذا حتى حاصر الحوثيون العاصمة صنعاء، من جميع الجهات، ثم اقتحموها وفرضوا الأمر الواقع فيها، وأجبروا الرئيس اليمني على التوقيع على ما يسمى بـ «اتفاق السلم والشراسة»، ورضخت له بقية القوى السياسية في البلاد، واستمر الحوثيون في ابتلاع البلاد منطقة تلو الأخرى حتى وصلوا أبواب الكنز النفطي في اليمن «مارب».

وبعد اقتحام صنعاء من قبل الحوثيين، أدرك هادي بعد قوات الأوان أن هناك مؤامرة تدار خلف ظهره، أبطالها هم الحوثيون، ونظام صالح، وبات غير قادر على إخم طموح الحوثيين والتصدي لهم بالجيش اليمني الذي بات مشتتاً.

ولكن هادي لم يفقد بعد كل أوراقه، فرفض ضغوط الحوثيين لدعمهم في اقتحام مارب، فمارب هي إحدى المحافظات الكبرى والتي تضم عشائر كبرى قوية قادرة على الدفاع عن نفسها وصد هجوم الحوثيين، في نفس الوقت فإن محافظات الجنوب اليمني ستقف إلى جانب مارب حتى لا يطالها المد الحوثي.

وقام الحوثيون بعد ذلك بهاجمة القصر ودار الرئاسة، وحاصروا الرئيس داخل القصر، وقتلوا عدداً من حراسه وأهله، وحاولوا اغتيال رئيس وزرائه، ولم تقم فصائل الجيش اليمني المتعددة بمحاولة الدفاع عن الرئيس اليمني، ومقر الحكم في البلاد، حتى سيطر الحوثيون على كافة المقرات السيادية في البلاد، وصار هادي وحكومته رهائن لدى المليشيات الحوثية.

ونما لعلم الرئيس المستقيل أن ما يحدث هو انقلاب حقيقي ضده، ولكنه بدلاً من أن يخرج ليخبر الشعب والعالم كله بما يحدث، إذ به يؤثر مصلحته وسلامته الشخصية على مصلحة البلاد، متقدماً باستقالته بشكل مفاجئ، ظناً منه أنه بذلك سيضع الحوثيين في مأزق، مما سيجعلهم يترجعونه التراجع عن استقالته، وأن أنصاره في الجنوب اليمني -وهو

من محافظات الجنوب- سيقودون حراكاً يعيده إلى السلطة مرة أخرى!!

وقد كان الحوثيون أكثر ذكاءً من هادي، فسرعان ما تعاونوا مع حليفهم وعدوهم السابق علي عبد الله صالح، وعملاً معاً على تعطيل انعقاد البرلمان للبت في استقالة هادي، وإيجاد مخرج دستوري وقانوني للأزمة التي تمر بها البلاد. وجمعوا القوى السياسية تحت مظلة حوار سقيم معهم، بما أعطاهم شرعية سياسية في الخفاء، كانوا يدبرون لإتمام لعبتهم. فكان الإعلان الدستوري الذي أطاح باليمن، وجعله رهينة في يد ميلشيات متمردة مدعومة من جهات خارجية.

الحوثيون .. والدعم الإيراني العلني!!

وقد وصف علي شيرازي ممثل المرشد الإيراني علي خامنئي، جماعة الحوثي الشيعية في اليمن بأنها نسخة مشابهة لحزب الله في لبنان.

وأكد شيرازي في حوار مع موقع «دفاع برس»، التابع للقوات المسلحة الإيرانية، «أن الجمهورية الإيرانية تدعم الحوثيين في اليمن، وحزب الله في لبنان، والقوات الشيعية في سوريا والعراق بشكل مباشر».

وكان «علي أكبر ولايتي» -مستشار المرشد الإيراني الأعلى، والأمين العام للمجمع العالمي للصحة الشيعية- قد قال، «إن إيران تدعم الحوثيين في اليمن. وتعتبر هذه الحركة جزءاً من الحركات الناجحة للصحة الإسلامية.. على حد وصفه».

وقالت صحيفة «كيهان» التابعة للمرشد الإيراني، «إن انتصار جماعة الحوثيين في صنعاء، ورفعهم صور مؤسس الجمهورية الإيرانية الخميني، والمرشد علي خامنئي، انتصار طبيعي للثورة الإيرانية، وليست هذه هي المرة الأولى التي يعترف فيها الإيرانيون بدعم الحوثيين في اليمن».

الحوثيون قلة سيطرت على مفاصل اليمن

وتعد حركة أنصار الله «الحوثيون»، حركة سياسية شيعية مسلحة تتخذ من صنعاء في اليمن مركزاً رئيساً لها، وعرفت باسم (الحوثيون) نسبة إلى مؤسسها حسين الحوثي الذي قتل على يد القوات اليمنية عام ٢٠٠٤م. وتأسست الحركة عام ١٩٩٢م، وتنتمي قيادة أعضاء الحركة إلى المذهب الزيدي، إلا أن عدداً من السياسيين يعتبرونها ذراعاً عسكرياً لإيران.

ونظرة إلى التوزيع الديموجرافي باليمن نجد أن نسبة

المسلمين السنة في اليمن تبلغ ٦٣% من نسبة السكان. والشيعية الزيدية ٢٨%، والشيعية الاثني عشرية ٢%، والإسماعيلية ٥%، وتبلغ الجالية اليهودية في اليمن ٤٠٠ فرد، ويبلغ عدد المسيحيين ١٨٠٠ فرد يمني، ويشكون أقل من ١% من تعدد السكان، ويبلغ حجم تسليح الحوثيين ١٢٠ دبابة من طراز تي ٦٢، ٥٥، ١١٠ مدرعة من نوع بي إن بي، بي تي آر، ٢٠ مدفع شيكلا، ١٠ عربات تحمل مدافع كاتيوشا، ١٠٠ صاروخ بين حراري مضاد للطائرات وجاردي بري، ١٠٠ مدرعة تحمل رشاشات ثقيلة ومتوسطة، وتبلغ نسبة تسليحها ٧٠% من القدرات العسكرية للدولة اليمنية.

مخاطر سيطرة الحوثيين على اليمن

١- إيران وأمن الخليج العربي،

إن وجود الحوثيين في المنطقة يهدد بشكل كبير منابع النفط بالخليج العربي، ونظراً لاعتبارهم الذراع العسكري لإيران، فإن إحكام سيطرتهم على اليمن يشكل تهديداً كبيراً على أمن منطقة الخليج العربي، لا سيما الحدود الجنوبية للسعودية. كما يهدد بتغيير توزيع خريطة المذاهب الدينية في المنطقة متيحاً انتشاراً أوسع للمذهب الشيعي.

٢- مضيق باب المندب وقناة السويس،

في ظل التهديدات التي لا تستطيع الدولة اليمنية التصدي لها، ربما يحدث تنسيق واتفاقيات بين الجماعات المسلحة هناك، والعناصر المسلحة في الصومال لتهديد البحر الأحمر وإعادة القرصنة مرة أخرى. وإن محاولة السيطرة على مضيق باب المندب تعني سيطرة إيران على حركة التجارة الدولية العالمية عبر قناة السويس.

ولا شك أن الأوضاع المتفاقمة في اليمن تتطلب تحرك عربياً ودولياً سريعاً لمنع وصول البلاد إلى أوضاع كارثية. تصل إلى نقطة يصعب العودة عنها، خاصة مع تمت الحوثيين مع استمرار تدفق الدعم الإيراني لهم، ومراهنه النظام القديم على العودة باليمن إلى الوراء، وهو أمر ليس في مصلحة اليمنيين، ولا المنطقة بأكملها. نسأل الله العلي القدير أن يحمي بلاد المسلمين من كل مكروه وسوء. وأن يجمعنا على كلمة سواء. وأخردعونا أن الحمد لله رب العالمين.

وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ
عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِثَاءً ۖ أَيُّ سَمُوهُمْ
وَوَصَّوهُمْ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: **إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا**، هُوَ الْقِسْمُ عَلَيْهِ، وَهُوَ كَمَا يَقُولُ الْعُلَمَاءُ قِسْمٌ بَدِيعٌ حَسَنٌ، حَيْثُ إِنَّ الْقِسْمَ بِهِ هُوَ الْكِتَابُ الْبَيْنُ، وَالْقِسْمُ عَلَيْهِ هُوَ نَفْسُهُ الْكِتَابُ الْبَيْنُ، فَهُوَ مِنَ الْأَقْسَامِ الْبَدِيعَةُ الْحَسَنَةُ. وَالْمَعْنَى: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِأَنَّ الْمُرْسَلَ عَرَبِيٌّ، وَالْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ عَرَبٌ، وَالْحِكْمَةُ تَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمُرْسُولُ مِنَ الْقَوْمِ الْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ، لِيَكُونَ لِسَانُهُ لِسَانَهُمْ، فَيَفْهَمُوا عَنْهُ مَا يَذْعُوبُهُمْ إِلَيْهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُلٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ**، لِيُبَيِّنَ لَهُمْ، (إِبْرَاهِيمَ: ٤)، وَقَدْ سَبَقَ فِي سُورَةِ فَصَّلْتُ قَوْلُهُ تَعَالَى: **وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَغْنَىٰ لِقَالِهِمْ وَلَا فُتِلَتْ أَيْدِيهِ**، **أَغْنَىٰ**، وَ**عَرَفَ**، (فَصَّلْتُ: ٤٤).

وَالْحِكْمَةُ مِنْ جَعَلَ الْقُرْآنَ
عَرَبِيًّا هِيَ، **تَعْلَمُكُمْ تَفْقَهُونَ**،
تَفْقَهُونَ. **وَفِي** هَذَا تَغْرِيبُ
بِتَوْبِيخِهِمْ عَلَى عَدَمِ تَدْبِيرِهِمْ
لِلْقُرْآنِ، وَعَدَمِ فَهْمِهِمْ لَهُ، مَعَ أَنَّهُ
بِلِسَانِهِمْ، فَكَانُوا أَوَّلَى مِنْ غَيْرِهِمْ
بِتَدْبِيرِهِ وَفَهْمِهِ، وَلَكِنْ الْأَمْرُ كَمَا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَوَّلِ سُورَةِ
فُصِّلَتْ، **حَمْدٌ ۝١ تَزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ**
رَحْمَةً ۝٢، **وَمِنْ بَيْنَهُنَّ ۝٣**،
بَيْنَهُنَّ فَاعْرَضَ أَكْثَرَهُمْ فَمَنْ لَا يَسْمَعُونَ
۝٤ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ مَا نَدْعُونَا
إِلَيْهِ وَفِي مَا دَأَبْنَا وَقَرَّ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ
حِجَابٌ فَاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ، **فُصِّلَتْ**،
(٥٠-).

وَأَنَّهُ، أَيِ الْقُرْآنِ فِي أَمِّ
الْكِتَابِ لَدَيْنَا، أَيِ عِنْدَنَا، وَأَمِّ
الْكِتَابِ اللَّوْحَ الْمَحْفُوظَ، كَمَا قَالَ
تَعَالَى: مَا هُوَ إِلَّا نَزْلٌ مِنْ سَيِّدٍ
رَءِيسٍ (السُّرُج: ٢١-٢٢)، «لَعَلِّي

حَكِيمٌ، هَذَانِ وَصْفَانِ وَصَفَ اللَّهُ
تَعَالَى بِهِمَا الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ إِشَادَةً
بِهِ، وَتَنْوِيهَا بَعْلُو شَرْهَهُ، وَزِيَادَةً
فِي تَوْيِخِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِهِ.

فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ
صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ مُسْرِفِينَ ۝
يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمُشْرِكِينَ
الْكَاذِبِينَ إِنَّ كِتَابَ الْمُبِينَ
قَوْمًا مُسْرِفِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي
الْكُفْرِ وَالْعَاصِي. نَفَرَضُ عَنْكُمُ
وَنَمْنَعُ نَزُولَ الْقُرْآنِ عَلَيْكُمْ.
فَلَا تَذَكَّرُكُمْ، وَلَا تُرْشِدُكُمْ، وَلَا
نَأْمُرُكُمْ، وَلَا نَنْهَاكُمْ؟ بَلَى (سَوْفَ
نَسْتَمِرُّ فِي تَنْزِيلِ الْكِتَابِ عَلَى
نَبِيِّنَا لِنُنْذِرَكُمْ بِهِ، وَلِنُنْذِرَ
عَنْ بَيْتِهِ وَيَسِّرَ لَكُمْ أَسَانِي
يُسِّرُهُ. (الأنفال: ٤٢). وَ هَذَا
يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۚ
(النساء: ١٦٥).

عَنْ قَتَادَةَ - رَحِمَهُ اللَّهُ -
«نَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا
أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ» أَيْ
مُشْرِكِينَ، وَاللَّهُ تَوَكَّنَ هَذَا الْقُرْآنَ
رَفَعَ حِينَ رَدَّهُ أَوَّلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ
لَهْلَكُوا، فِدَعَاهُمْ إِلَيْهِ عَشْرِينَ
سَنَةً، أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ.
(جامع البيان (٤٩/٢٥)).

وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي
الْأَوَّلِينَ، هَذَا السُّؤَالُ الْكَثِيرُ،
وَقَدْ صَرَّحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِقَدْرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ،
فَفِي الْحَدِيثِ:

عَنْ أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ!
أَيُّ الْأَنْبِيَاءِ أَوَّلُ؟ قَالَ: (آدَمُ)،
قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَوْ ثَمِي
كَانَ آدَمُ؟ قَالَ: نَعَمْ، ثَمِي مُكَلِّمٌ.
خَلَقَهُ اللَّهُ بِيَدِهِ، ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ مِنْ
رُوحِهِ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: يَا آدَمُ قِيْلًا
قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْمُ وَفِي
عَدَدِ الْأَنْبِيَاءِ؟ قَالَ: ((مِائَةُ أَلْفٍ
وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا. الرُّسُلُ
مِنْ ذَلِكَ ثَلَاثُمِائَةٍ وَخَمْسَةٌ

عَشْرًا جَمًّا غَفِيرًا)). (أَخْرَجَهُ
ابن حبان (٢٠٨٥)، والطبراني
(١٣٩/٨ و ٧٥٤٥) بسند
صحيح).

وَعَلَى الرُّغْمِ مِنْ كَثْرَةِ هَذَا
الْعَدَدِ إِلَّا أَنَّ مَوْقِفَ الْأَمَمِ مِنَ
الرُّسُلِ كَانَ وَاحِدًا، وَهُوَ تَكْذِيبُ
الرُّسُلِ وَالِاسْتَهْزَاءُ بِهِمْ، وَكَانَتْ
النَّتِيجَةُ وَاحِدَةً، كَمَا قَدْ
تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ عِدَّةُ مَوَاقِعَ
عَنْ أَمَةِ رَمَوْهُنَّ فِي الْخِلْفِ فَخِصًا
فَقُتِلَ وَجَسَدُهُنَّ أَسْفَلَ لَعْنَةُ اللَّهِ
عَلَيْهِنَّ، (الْمُؤْمِنُونَ: ٤٤)، وَهَذَا
قَالَ هُنَا: «وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ
إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ» (٧)
فَاهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى
عَنِ الْأَوَّلِينَ ..

وَيَقِي هَذَا الْخَبَرَ تَسْلِيَةً
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى أَدَى قَوْمِهِ لَهُ، وَتَكْذِيبِهِمْ
إِيَّاهُ، وَفِيهِ وَعِيدٌ لَهُمْ وَتَحْذِيرٌ
بِأَنَّهُمْ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ،
وَوُضِعُوا بِالرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، وَيَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ
رَبِّهِمْ، فَإِنَّ اللَّهَ سَيُهْزِلُكُمْ، وَيَنْصُرُ
رَسُولَهُ وَمَنْ آمَنَ مَعَهُ، كَمَا فَعَلَ
بِالرَّسُولِ وَأَقْوَامِهِمْ وَأَتْبَاعِهِمْ،
وَقَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ
قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعًا، فَلْيَحْذَرُوا أَنْ
يُصِيبَهُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ.

يَعْلَمُ لَيْلِي يَوْمَ يُنَادِي
شَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ
لَهُمْ أَنْ يَنْفِرُوا مِنْهُمْ
يَوْمَ يَنْفِرُ اللَّهُ بِجُودِهِ
كَانَ اللَّهُ بِقَوْمِهِ
ذَلِكَ

الْعَبَادِ، (غافر: ٢١-٢٢)، وَقَالَ تَعَالَى: «أَلَا رَوْفًا فَكَافًا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ فَهُمْ غَلًّا».

تَوْحِيدَ الرُّبُوبِيَّةِ، فَاعْلَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ هَذَا التَّوْحِيدَ يَسْتَلْزِمُ تَوْحِيدَ الْأَلُوْهِيَّةِ، وَهُوَ إِفْرَادُ اللَّهِ تَعَالَى بِأَفْعَالِ عِبَادِهِ، فَكَمَا أَنَّهُ لَا خَالِقَ غَيْرُهُ، يَجِبُ أَنْ يُعْبَدَ وَحْدَهُ دُونَ غَيْرِهِ، وَإِلَى هَذَا الْإِشَارَةُ بِالْعُدُولِ عَنْ قَوْلِهِمْ «اللَّهُ، إِلَهِي».

«خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ، وَالْعَزِيزُ الْعَلِيمُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، فَلَيْسَ ذِكْرُ الصِّفَتَيْنِ الْعَلِيَّتَيْنِ مِنْ مَقُولِ جَوَابِهِمْ، وَإِنَّمَا حَكِي قَوْلُهُمْ بِالْعُنَى، أَيْ لِيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الَّذِي الصِّفَتَانِ مِنْ صِفَاتِهِ، وَإِنَّمَا هُم يَقُولُونَ: خَلَقَهُنَّ اللَّهُ، كَمَا حَكِي عَنْهُمْ فِي سُورَةِ لُقْمَانَ: «وَلْيَسْأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» (لُقْمَان: ٢٥) وَذَلِكَ هُوَ الْمُسْتَقَرُّ مِنْ كَلَامِهِمْ نَثْرًا وَشِعْرًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ. وَإِنَّمَا عُدِلَ عَنْ اسْمِ الْعَلِيِّ إِلَى الصِّفَتَيْنِ زِيَادَةً فِي إِفْخَامِهِمْ بِأَنَّ الَّذِي انْصَرَفُوا عَنْ تَوْحِيدِهِ بِالْعِبَادَةِ عَزِيزٌ عَلِيمٌ، هُوَ الَّذِي يَجِبُ أَنْ يَرْجُوهُ النَّاسُ لِلشَّدَائِدِ لِعَزَّتِهِ، وَأَنْ يَخْلُصُوا لَهُ بِأَطْنَمِهِ لِأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ سِرُّهُمْ، يَخْلَافُ شُرَكَائَهُمْ فَإِنَّمَا أَذْلُهُ لَا تَعْلَمُ، وَأَنَّهُمْ لَا يَنَازِعُونَ وَصْفَهُ بِالْعَزِيزِ الْعَلِيمِ.

وَتَخْصِيصُ هَاتَيْنِ الصِّفَتَيْنِ بِالذِّكْرِ مِنْ بَيْنِ بَقِيَّةِ الصِّفَاتِ الْإِلَهِيَّةِ لِأَنَّهَا مُضَادَّةٌ لَصِفَاتِ الْأَصْنَامِ، فَإِنَّ الْأَصْنَامَ عَاجِزَةٌ عَنْ دَفْعِ الْأَيْدِي. (التَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ (١٦٨/٢٥)).

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ».

«قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ، أَيْ أَفَلَا تَخَافُونَ مِنْهُ أَنْ تَعْبُدُوا مَعَهُ غَيْرَهُ بِأَرْبَابِكُمْ وَجَهْلِكُمْ، وَقَوْلُهُ: «هَذَلَكُمْ اللَّهُ رَبِّكُمْ الْحَقُّ، أَيْ هَذَا الَّذِي اعْتَرَفْتُمْ بِأَنَّهُ فَاعِلُ ذَلِكَ كُلُّهُ هُوَ رَبُّكُمْ وَالْحَقُّ الَّذِي يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ بِالْعِبَادَةِ، «فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ»، أَيْ فكل مَعْبُود سِوَاهُ بِاطِلٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ، «هَآؤُنِي تُصَرِّفُونَ، أَيْ فَكَيْفَ تُصَرِّفُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ إِلَى عِبَادَةِ مَا سِوَاهُ، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ الرَّبُّ الَّذِي خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ، وَالتَّصَرُّفُ فِي كُلِّ شَيْءٍ». (تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ (٤١٦/٢)).

وَالْقُرْآنُ مَمْلُوءٌ مِنْ تَقْرِيرِ هَذَا التَّوْحِيدِ وَبَيَانِهِ وَصَرْبِ الْأَمْثَالِ لَهُ.

وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ يَقْرُرُ تَوْحِيدَ الرُّبُوبِيَّةِ، وَيَبَيِّنُ أَنَّهُ لَا خَالِقَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ ذَلِكَ مُسْتَلْزِمٌ أَنْ لَا يُعْبَدَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَجْعَلُ الْأَوَّلَ دَلِيلًا عَلَى الثَّانِي، إِذْ كَانُوا يُسَلِّمُونَ الْأَوَّلَ، وَيَنَازِعُونَ فِي الثَّانِي، فَيُبَيِّنُ لَهُمْ سُبْحَانَهُ أَنْتُمْ إِذَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا خَالِقَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَأْتِي الْعِبَادَ بِمَا يَنْفَعُهُمْ، وَيُدْفَعُ عَنْهُمْ مَا يَضُرُّهُمْ، لَا شَرِيكَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَلِمَ تَعْبُدُونَ غَيْرَهُ، وَتَجْعَلُونَ مَعَهُ آلِهَةً أُخْرَى؟

كَقَوْلِهِ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ لَسْتُ بِشَيْءٍ».

الْأَنْوَاءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ
أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ
سَمِيعٌ أَمِنٌ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَيْلٍ
بَحْرٍ وَمِنْ بَرَزِلٍ رَبَّنَا نُشْرُ بِكَ
بَنِي رَحْمَتِهِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ عَمَلُ اللَّهِ عَمَّا
تَذَكَّرُونَ (١٦٣) أَمَّنْ يَنْدُرُ الْخَلْقُ
بِعِزَّتِهِ وَمَنْ يَرْفَعُ رَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قُلْ مَا تَأْوَرَّكُمْ أَنْ كُنْتُمْ
مَكِيدِينَ (النمل، ٥٩-٦٤).

يقول الله تعالى في آخر كل
آية: **إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ**، أي أعله مع
الله فعل هذا؟ وهذا استفهام
إنكار، يتضمن نفياً ذلك، وهم
كانوا مقرين بأنه لم يفعل ذلك
غير الله، فاحتج عليهم بذلك،
وليس المعنى استفهام، هل مع
الله إله؟ كما ظنه بعضهم، لأن
هذا المعنى لا يناسب سياق
الكلام. والقوم كانوا يجعلون مع
الله آلهة أخرى كما قال تعالى:
إِنَّكُمْ لَتَشْرِكُونَ بِنِيعَةِ اللَّهِ الْإِلَهِاتِ
وَأَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (الأنعام، ١٩)،
وكانوا يقولون: **أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا
وَحِيدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ** (ص، ٥)،
لكنهم ما كانوا يقولون، إن معه
إلهًا جعل الأرض قرارًا، وجعل
خلالها أنهارًا، وجعل لها رؤاسي،
وجعل بين البحرين حاجزًا، بل
هم مقررون بأن الله وحده فعل
هذا، وهكذا سائر الآيات.

وكذلك قوله تعالى: **يَتْلُوهَا
النَّاسُ عِبَادُهُمْ رَبِّكَ أَلَمْ يَخْلُقْكُمْ وَالَّذِينَ
مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** (الزمر، ١٧)
الَّذِينَ قَرَأُوا فِيهَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ مَقْلُوبُونَ (البقرة، ٢١-
٢٢). (شرح الطحاوية (٨٤)).
الذي جعل لكم الأرض

مهذا:

هذا كلام موجه من الله

تعالى، هو تخلص من الاستدلال
على تفردّه بالإنهية بأنه المنفرد
بخلق السماوات والأرض، إلى
الاستدلال بأنه المنفرد بإسداء
النعم التي بها قوام أود حياة
الناس. فالجملة استئناف حذف
منها المبتدأ، والتقدير: هو الذي
جعل لكم الأرض مهذا. (التحرير
والتنوير (١٦٩/٢٥ و١٦٨)). أي
هناك كالمهد للصبى، ولو شاء
لجعلها مزلّة لا يثبت فيها شيء،
كما ترون من بغض الجبال، ولو
شاء لجعلها متحركة فلا يمكن
الانتفاع بها في الزراعة والأنبية.
فلا انتفاع بها إنما حصل لكونها
مسطحة قارة ساكنة (فتح البيان
٢٢٠/٦)، وقد امتن سبحانه
على عباده بذلك، فقال: **أَلَمْ يَخْلُقْ
الْأَرْضَ مِهْدًا لِلْإِنْسَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ** (النبا،
٧-٦).

وجعل لكم فيها سبيلاً لعلمكم

بهدى:

السبيل، جمع سبيل، وهو
الطريق، ويطلق السبيل على
وسيلة الشيء، كقوله تعالى:
يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَرٍ مِنْ سَبِيلٍ،
(الشورى، ٤٤). ويصح إرادة
المغنيين هنا. لأن في الأرض طرقاً
يمكن سلوكها. وهي الشهور
وسفوح الجبال وشعابها، أي لم
يجعل الأرض كلها جبلاً فيفسد
على الماشين سلوكها، بل جعل
فيها سبيلاً سهلاً. وجعل جبلاً
لحكمة أخرى، ولأن الأرض
صالحة لاتخاذ طرق مطروقة
سابلة.

ومعنى جعل الله تلك الطرق
بهذا المعنى، أنه جعل للناس
معرفة السير في الأرض، وأتباع
بعضهم آثار بعض. حتى تتبند
الطرق لهم وتتسهل، ويعلم
السائر أي تلك السبل، فوصله

إلى مقصده.

وفي تفسير وسائل السير
في الأرض لطف عظيم، لأن
به تفسير التجمع والتعارف.
وأجتناب المنافع، والاستعانة
على دفع الغوائل والأضرار،
والسير في الأرض قريباً أو
بعيداً من أكبر مظاهر المدنية
الإنسانية، ولأن الله جعل في
الأرض معاش الناس، من
النبات والثمار وورق الشجر،
والنكاح والفقر، وهي وسائل
العيش. فهي سبيل مجازية.

والاهتداء، مطاوع هداة
هاهتدي. والهداية حقيقتها،
الدلالة على المكان المقصود.
ومنه سمي الدال على الطرائق
هادياً، وتطلق على تعريف
الحقائق المطلوبة، ومنه: **إِنَّا
أَرْزَلْنَا النَّوْزَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ**
(المائدة، ٤٤). والمقصود هنا
المعنى الثاني، أي رجاء حصول
علمكم بوحدانية الله وبما
يجب له. ولذلك لما سأل فرعون
موسى عن ربه، قال: **مَنْ تَعْبُدُ**

إني في ذلك لأني لا أرى السمع، وسمه،
٤٩-٥٤)، أي لأولي الأحلام
والسمي، **لَأَنِّي لَأَوَّلِي الْأَلْسِنِ
الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَسًا وَقَعُودًا
وَعَلَّ جُودِيهِمْ وَتَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ
الْمُتَوَكِّلِينَ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا
بِظُلْمٍ سُبْحَتِكَ قِيَسًا عَذَاتُ لَارٍ** (آل
عمران، ١٩٠-١٩١).

وللحديث بقية إن شاء الله
تعالى. والحمد لله رب العالمين.

التمويل بالتورق

الحمد لله والعزاد والسلام على رسول الله. واليه وصحبه ومن والاه. وبعد.

لا يزال لحديث متصل عن التمويل بالتورق وكنا قد تحدثنا سابقاً عن حكم التورق في المذاهب الفقهية، وبدان الحديث عن مناقشة تلك الآراء والترجيح بينها وتكمل في هذا العدد - بعون الله تعالى - فنقول وبالله تعالی التوفيق.

د. علي السالوس

هو التحول من التعامل مع البنوك الربوية إلى البنوك الإسلامية، وأن في الأخذ بالتورق طريقاً للتخلص من هذه البنوك الربوية ومديونياتها، فقد لا يظهر لي مانع من الأخذ بالتورق للتخلص من هذه الديون الربوية، والتمكن من الانتقال عنها إلى المؤسسات الإسلامية، وقد يكون من تبرير ذلك الأخذ بقاعدة، ارتكاب أدنى المفسدتين لتفويت أعلاهما. (ص: ١٧-١٨).

وقال الدكتور محمد القري عضو هذه الهيئة، صفة قلب الدين الممنوعة إنما هي متعلقة بالمعسر الذي أمرنا بإنظاره إلى الميسرة. أما المؤسر القادر على الوفاء فالدخول معه في معاملات جديدة يترتب عليها دين ليس من قلب الدين الممنوع. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في الفتاوى، وأما إذا حل الدين وكان الغريم معسراً لم يجز بإجماع المسلمين أن يقلب بالقلب، بل يجب إنظاره. (ص: ١٧-١٨).

والدكتور محمد الشريف ليس عضواً في الهيئة، غير أنه ممن أباح التمويل بالتورق كتيسير الأهلي وغيره. وقال: وهذه العملية لا أظن أحداً من العلماء يخالف في مشروعيتها، ما عدا البعض

وقليل أن تنتهي من هذا البحث نذكر شيئاً مما جاء في أبحاث المبيحين لهذا التورق، والمدافعين عنه. تتبعه بقرار لجمع الرابطة وآخر لجمع المنظمة. قال فضيلة الشيخ عبد الله المنيع رئيس هيئة الرقابة الشرعية التي أباحت تيسير الأهلي؛ إذا كان الغرض من التورق إطفاء مديونية سابقة للبائع على المشتري، فهذا ما يسمى بقلب الدين على المدين، وقد أفتى مجموعة من أهل العلم بمنع ذلك لما يفضي إليه من نتيجة ما يفضي إليه المسلك الجاهلي من أخذهم بمقتضى أتري أم تقضي؟ (ص: ١٧).

وذكر بعض أقوال القائلين بالتحريم. ثم قال: ويمكن أن يخص هذا الحكم بقلب الدين على المدين المعسر. أما إذا كان الدين على مليء، إلا أنه في حاجة للاستزادة من التمويل لتوسيع نشاطه الاستثماري، فهذا الحال محل نظر واجتهاد.

وقد أجاز هذه الصورة مجموعة من الهيئات الرقابية الشرعية للمؤسسات المالية لانتفاء المحاذير الشرعية من الاضطرار واستغلال الضعف والحاجة. ولانتفاء صورة الربا وحقيقته (ص: ١٨).

وقال في موضع آخر: نظراً إلى أن القصد

الذين يشترطون عدم التواطؤ بين البائع والمشتري في أيلولة السلعة إلى المشتري عن طريق وسيط، وهو النوع الذي كرهه عمر بن عبد العزيز، ومحمد بن الحسن، وحرمه ابن تيمية وابن القيم. (ص: ١٧-١٨).

(حتى يستقيم القول نقول: أيلولة السلعة إلى البائع وليس إلى المشتري). ونلاحظ هنا ما يأتي:

- القول بأن الربا المحرم هو ما كان مرتبطاً بالحاجة والفقر والإعسار، أما التعامل بالربا مع غني فهو جائز، هذا القول هو المرتكز الرئيس الذي اعتمد عليه المبيحون لفوائد البنوك الربوية. وقد رد عليهم الكثيرون، وأبطلوا حججهم، فهي حجج داحضة. وفي أكثر من مقال وكتاب أثبت أن هؤلاء لا يعرفون ربا الجاهلية. ولا يفقهون النصوص، ولا أريد أن أكرر ما ذكرته خلال ربع قرن.

- إما أن تقضي وإما أن تربى، هذا أسوأ من ربا الجاهلية المحرم يقيناً بالكتاب والسنة والإجماع، والمعلوم من الدين بالضرورة ولا أعلم أحداً من علماء الأمة في تاريخ الإسلام كله أحل هذا الربا، سواء أكان التعامل مع غني أم فقير.

ولا أدري كيف اجتريا بعض المعاصرين على تحليل هذا الحرام البين؟ قول الشيخ المنيع بأن قلب الدين: أي إما أن تقضي وإما أن تربى، إذا كان المدين في حاجة للاستزادة، من التمويل لتوسيع نشاطه الاستثماري، انتفت المحاذير الشرعية من الاضطرار واستغلال الضعف والحاجة، وانتفت صورة الربا وحقيقته، هذا القول أرجو فضيلته أن يعيد النظر فيه، فلو جاز هذا لجاز من باب أولى البدء بالاقتراض من البنوك الربوية للمشروعات الإنتاجية

والاستثمارية، ولو انتفت صورة الربا وحقيقته في القوائد المركبة؛ إما أن تقضي وإما أن تربى، لما أصبح له وجود في القوائد البسيطة المتفق عليها بالتراضي منذ البداية؟

قال الجصاص: «معلوم أن ربا الجاهلية إنما كان قرضاً مؤجلاً بزيادة مشروطة، علي ما يتراضون به، فكانت الزيادة بدلاً من الأجل، فأبطله الله تعالى وحرمه»، وهذا القول إما أن نقول بأنه نسخ، نسخه هيئات الرقابة الشرعية التي أباحت تيسير الأهلي وغيره، أو نقول قد بدا لله تعالى فيه بدء فساد ولم يبطله ويحرمه!! سبحانه ربي سبحانه.

وقول فضيلته، وقد يكون من تبرير ذلك الأخذ بقاعدة ارتكاب أدنى المفسدتين لتفويت أعلاهما، هذا القول إذا طبقناه في حالتنا لكان مفسدة ارتكاب الربا البسيط أدنى من مفسدة الربا المركب، أي أن الاقتراض من البنوك الربوية أدنى من قلب الدين الذي تقوم به الفروع المسماة بالإسلامية، والكل يأذن بحرب من الله ورسوله.

وقول فضيلته فيمن عارضه، وقد وجد من بعض فقهاء عصرنا هاجس، ويظهر لي أنه هاجس وسواس، وإن اعتقد أهله أنه هاجس تقوى وورع. هذا القول يعتبر تحولاً خطيراً في حياة فضيلته بحسب علمي. فقد كان في بدء تشريعه بمعرفته منذ أكثر من عشرين عاماً فيما أظن. وكنا في البداية يتفق كل منا مع الآخر، ولا نخالف قرارات المجامع الفقهية، ثم تحول إلى تحليل ما تراه المجامع، من الحرام البين كقرامات التأخير، والتأمين التجاري غير الإسلامي، وأحكام الذهب وغير ذلك، ثم فوجئت بهذا التحول الأخير لأول مرة، فما كان يسبيء إلى أي أحد مهما عارضه واختلف معه، وقوله

من بعض... غير صحيح كما يتضح من قرارات المجامع، وأقوال وكتابات فقهاء العصر. وإذا كان هؤلاء اتبعوا الكتاب والسنة والإجماع، وما نقلناه من أقوال الأئمة الأعلام، فمن أين جاءهم الهاجس الوسواس؟ أرجو فضيلته أن يعيد النظر في هذه العبارة الجارحة.

أما الدكتور القرني الذي وافق فضيلة الشيخ المنيع في أن قلب الدين المنوع هو ما كان مع المعسر فقط دون الموسر فقد استدل بكلام شيخ الإسلام ابن تيمية: «ولا أدري كيف ينسب لشيخ الإسلام إباحة الريا مع الموسرين فضلاً عن قلب الدين؟»

وما نقلناه من قبل يبين أنه من أشد الناس تحريماً للريا وحيله، ولكن لنترجع إلى ما رجع إليه الدكتور القرني، وهو لم يذكر موضعه من الفتاوى، فبحثت ووجدت النقل من (ص: ٤١٩) في الجزء التاسع والعشرين، قال ابن تيمية: «وأما إذا حل الدين وكان الغريم معسراً؛ لم يجز بإجماع المسلمين أن يقلب بالقلب، لا بمعاملة ولا غيرها، بل يجب إنظاره». ووقف الدكتور القرني عند هذا النقل، وحذف لا بمعاملة ولا غيرها، وهو ينطبق على التورق. والاستدلال بهذا القول على جواز قلب الدين لغير المعسر غير صحيح؛ فهذا استدلال بمفهوم المخالفة، وهو غير جائز هنا.

ثم لماذا نلجأ إلى الاستدلال بالمفهوم، والأسطر التالية للمنقول فيها بيان لحالة اليسر؟ جاء بعد النقل السابق مباشرة ما يأتي: «وإن كان موسراً كان عليه الوفاء، فلا حاجة إلى القلب، لا مع يساره، ولا مع إعساره، والواجب على ولاة الأمور بعد

تعزيز المتعاملين بالمعاملة الربوية، أن يأمرؤا المدين أن يؤدي رأس المال، ويسقطوا الزيادة الربوية، فإن كان معسراً وله مغلات يوفي منها، وفي دينه منها بحسب الإمكان. والله أعلم. فهل قول ابن تيمية يدل على أنه يجيز قلب الدين؟ وإن تعجب فعجب ما جاء في بحث الدكتور الشريف! فبعد أن اتهم الصحابة الكرام، والسلف الصالح ونسب إليهم التعامل بالحيل، كالعينة والتورق، كما أشرت في ثنايا البحث، وأثبت أنا تنزيههم عن هذه الحيل الربوية، جاء هنا لينسب لعلماء العصر خلاف ما يرونه. ولم ينس الإشارة إلى السلف الصالح، ليقول خلاف ما ثبت عنهم، فمن ذكرهم وغيرهم يرون عدم جواز التورق فضلاً عن العينة، فقولته في التمويل بالتورق مثل تيسير الأهلي وغيره بأن جميع العلماء يرون مشروعيته وإن أدى إلى تواطؤ على العينة ما عدا البعض الذين يشترطون عدم التواطؤ. هذا القول بعيد كل البعد عن الصواب، فقرارات المجامع بينت أن هذا من الريا المحرم.

فمجمع المنظمة في دورته الأخيرة بمسقط في المحرم سنة ١٤٢٥هـ دعا المؤسسات المالية الإسلامية أن تتجنب شبهات الريا، أو الذرائع التي تؤدي إليه، وضرب مثلاً لذلك بفسخ الدين بالدين.

ومجمع الرابطة بحث موضوع التورق كما تجريه بعض المصارف في الوقت الحاضر في دورته السابعة عشرة سنة ١٤٢٤هـ، وقرر عدم جواز هذا التورق، وأوصى المصارف الإسلامية بعدم اللجوء إلى معاملات صورية تؤول إلى كونها تمويلاً محضاً بزيادة ترجع إلى الممول.

والي لقاء آخر إن شاء الله.



من آداب المفتي والمستفتي

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

بَابُ
السُّنَنِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه
ومن وآله وبعد: فإنه لما انتشر في هذه الأيام هجمة شرسة
على رسول الإسلام صلى الله عليه وسلم كان ذلك أكبر دواع
إلى الكلام حول حديثنا هذا الذي اختاره إمام المحدثين
وكبير المحققين أمير المؤمنين في الحديث أبو عبد الله
محمد بن إسماعيل البخاري: اختاره ليكون أول حديث في
كتاب العلم، ومناسبة اختيارنا لهذا الحديث هو اعتقادي
أن أول مراتب العلاج هو تشخيص الداء، ولا يمكن أن
يوصف متجرئ على رسول الإسلام وخير الأنام إلا أنه
جاهل بأخرفته فضلاً عن دنياه، وأنه لا يعلم إلا سعادة له
في الدارين - الدنيا والآخرة - إلا بمتابعته واقتفاء هديه
والدعوة إلى ذلك فكان لا بد من العلم ليس هذا فحسب، بل
ولا بد أن نعرف جميعاً أن واجب الدفاع عن نبينا صلى الله
عليه وسلم في مواجهة هؤلاء المتجرئين بشتى وسائلهم -
جهاراً أو إسراراً أو رضاً بهذه الجراءة - صار متعيناً، وقد
اخترت لنفسي - قناعة - أن تعليم هؤلاء هو عين النصيح
لهم والدفاع عن نبينا صلى الله عليه وسلم فبدأت بما بدأ
به شيخ المحدثين إمام المسندين الإمام البخاري - المفتري
عليه - رحمه الله.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي مَجْلِسٍ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ جَاءَهُ أَعْرَابِي فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ
فَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ، فَقَالَ بَعْضُ
الْقَوْمِ: سَمِعَ مَا قَالَ فَكَّرَهُ مَا قَالَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: بَلْ لَمْ يَسْمَعْ
حَتَّى إِذَا قَضَى حَدِيثُهُ، قَالَ: أَيْنَ أَرَاهُ السَّائِلَ عَنِ السَّاعَةِ؟
قَالَ: هَا أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: فَإِذَا ضَيَّعْتَ الْأَمَانَةَ فَانْتَظِرِ
السَّاعَةَ، قَالَ: كَيْفَ إِضَاعَتُهَا؟ قَالَ: إِذَا وَسَدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ
أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ

تخريج الحديث من الكتب الستة:

هذا الحديث الشريف تفرد به إمام المحدثين محمد بن
إسماعيل البخاري عن باقي أصحاب الكتب الستة:
١- رواه في كتاب العلم باب من سئل علماً وهو مشتغل في
حديثه هاتم الحديث ثم أجاب السائل (٥٩) (٢١/١)
بإسنادين،

- قال حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح (ح).
- وحدثني إبراهيم بن المنذر قال، حدثنا محمد بن فليح
قال حدثني أبي قال حدثني هلال بن علي عن عطاء بن
يسار عن أبي هريرة به.

٢- ورواه في كتاب الرقاق باب رفع الأمانة (٦٤٩٦) (١٠٤/٨)
بالإسناد الأعلى قال: حدثني محمد بن سنان، قال:
حدثني فليح قال حدثني هلال بن علي عن عطاء بن

د. مرزوق محمد مرزوق / إعداد

يسار عن أبي هريرة به

بلفظ (إذا أسند) بدلاً من (إذا وسد) ومعناها

واحد.

فائدة،

في غالب النسخ قبل قوله وحدثني إبراهيم بن المنذر صورة

(ح) وهي حاء مهملة مفردة ومعناها واحد مما يأتي،

- مأخوذة من (التحول) لتحوله من إسناد إلى آخر، ويقول القارئ إذا انتهى إليها «ح» ويستمر في قراءة ما بعدها.

- وقيل إنها من (حال) بين الشينين إذا حجز لكونها حالة بين الإسنادين، وأنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء.

- وقيل إنها رمز إلى قوله (الحديث) وأهل المغرب إذا وصلوا إليها يقولون: الحديث.

- وقد كتب جماعة عن حفاظ عراق العجم موضعها «صح» فيشعر بأنها رمز صحيح وحسن لنلا يتوهم أنه سقط متن الإسناد الأول (ينظر: عمدة القاري شرح صحيح البخاري: ٢ / ٣٧٨).

بيان رجاله من تقريب التهذيب

١- محمد بن سنان، ثقة ثبت (التقريب (ص ٤٨٢)).

٢- فليح بن سليمان، صدوق كثير الخطأ (التقريب (ص ٤٤٨)).

رد شبهة عن رواية الإمام البخاري لفليح

رحمه الله، حكم بعض الناس على

فليح بالضعف، ومع هذا أخرج له

البخاري في الصحيح. فلماذا أخرج

له؟

والجواب: كما قال الحافظ

ابن حجر في الفتح (١/ ١٤٢)

دفاعاً عن ذلك، صدوق تكلم

بعض الأئمة في حفظه، ولم يخرج

البخاري من حديثه في الأحكام

إلا ما تويج عليه، وأخرج له في

المواعظ والآداب وما شاكلها طائفة

من أفراد هذا منها. (فتح الباري

- ابن حجر: ١/ ١٤٢).

٣- إبراهيم بن المنذر، صدوق تكلم

فيه أحمد لأجل القرآن (تقريب التهذيب (ص ٩٤)).

فائدة، روى له البخاري مع أن أحمد تكلم فيه.

وذلك لأن كلام أحمد كان لأجل أن الرجل وقع في

بدعة خلق القرآن، ومذهب جمهور المحدثين أن

الثقة إذا روى ما لا يتعلق ببذعته يقبل كلامه كما

بيناه مفصلاً في أعداد سابقة بباب السنة.

٤- محمد بن فليح، صدوق يهم (التقريب: ص ٥٠٢).

فائدة، رواه البخاري عالياً من غير طريق محمد

بن فليح كما هو واضح فلا إشكال في كون محمد

بن فليح يهم.

٥- هلال بن علي، ويقال له هلال بن أبي ميمونة،

ويقال له هلال بن أبي هلال، ويقال له هلال بن

أسامة نسبة إلى جده، وقد يظن أنهم أربعة والكل

واحد، ثقة (تقريب التهذيب (٢ / ٢٧٣)) (وأنظر

الفتح ١/ ١٤٢).

٦- عطاء بن يسار، ثقة فاضل صاحب مواعظ

وعبادة (تقريب التهذيب (ص ٣٩٢)).

أبو هريرة الصحابي الجليل.

فائدة تربية مأخوذة من الإسناد، وراثة الأبناء

للأباء.

نجد في هذا الإسناد قول محمد بن فليح، حدثني

أبي أي أنه ورث الحديث عن أبيه وهذا كثير

في أخبار السلف، فهذا الإمام أحمد بن حنبل،

أولاده علماء، عبد الله، وصالح، وأبو حاتم

الرازي ابنه عبد الرحمن بن أبي

حاتم، وغيرهم كثير، ونحن نسأل،

أين أمثال هؤلاء الآن؟ إن ضياع

مثل هذا النمط من حياتنا

له أسباب كثيرة، من أهم

هذه الأسباب باختصار من

وجهة نظري هو غياب القدوة من

العلماء الريانيين الذين يتدينون

بعلمهم.. إننا بحاجة أن نتطرق

في نصرة هذا الدين مثلما فعل

أسلافنا رحمهم الله ولا يصلح آخر

هذه الأمة إلا بما صلح به أولها.

صحة الحديث:

أما عن صحة الحديث فهو صحيح

كثيراً ما نجد في أخبار
السلف وراثة الأبناء
لأبائهم في العلم والدعوة
إليه ، ونحن نسأل: ما
السبب وراء غياب هذه
الظاهرة المفريدة في
عصرنا الحالي؟ إننا
بحاجة أن نتطرق في نصرة
هذا الدين مثلما فعل
أسلافنا رحمهم الله، ولا
يصلح آخر هذه الأمة إلا
بما صلح به أولها.

أبوهريرة رضي الله عنه، حتى إذا قضى حديثه قال، (أين أراه السائل عن الساعة؟) قال، ها أنا يا رسول الله. قال، فإذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة). وكان رجلاً عاقلاً مع طبيعته الجافية التي ذكرنا، فسأل سؤالا آخر قال، (وكيف إضاعته؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة).

ما يستفاد من الحديث:

إن من أظهر ما يستفاد من الحديث مما ذكره الحافظ في الفتح (١٤٢/١) هو التنبيه على أدب العالم والمتعلم، ومنها:

- ١- أن السائل لا يسأل العالم وهو مشتغل بغيره؛ لأن حق الأول مقدم عليه.
 - ٢- وفيه مراجعة العالم إذا لم يفهم ما يجيب به حتى يتضح كما في قوله، كيف إضاعته.
 - ٣- وفيه مراعاة طبيعة السائل، فطريقة تأديب النبي ورفقه بالأعرابي على جفوته غير معاملته لأصحابه.
 - ٤- وفيه وجوب تعليم السائل لقوله أين السائل ثم إخباره عن الذي سأل عنه.
- وفيه جواز اتساع العالم في الجواب إذا كان ذلك لعنى أو لمصلحة). اهـ. من الفتح بتصرف.
- من علامات الساعة أن يوسد الأمر لغير أهله. فائدة تبين فقه الإمام البخاري ودفاع عن هويتنا:

إن من فقه الإمام البخاري أن اختار هذا المتن لكتاب العلم: حيث إن إسناده الأمر إلى غير أهله إنما يكون عند غلبة الجهل ورفع العلم، وذلك من جملة الأشرار، ومقتضاه أن العلم ما دام قائما ففي الأمر فسحة، وكان المصنف أشار إلى أن العلم إنما يؤخذ عن الأكابر تلميحا. لما روي عن أبي أمية الجمحي أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: (من أشرط الساعة أن يلتبس العلم عند الأصاغر). لذا ودفعاً عن هويتنا نقول: إن ما ظهر في هذه الأيام

بشهادة شيخ المحدثين البخاري الذي انتقى من أحاديث فليح ما اطمأن إليه، وتوفرت فيه شروط الصحيح فلا يعترض مفترض على فليح، وقد قال الحافظ في هدي الساري مقدمة فتح الباري ص: ٤٣٥ بعدما نقل اختلاف العلماء في فليح، وهو عندي لا بأس به. قلت، لم يعتمد عليه البخاري اعتماده على مالك وابن عيينة وأضرابهما، وإنما أخرج له أحاديث أكثرها في المناقب ويعضها في الرقاق (١). اهـ. وهذا الحديث من هذا القبيل.

حول هذا الحديث

قال الإمام البخاري رحمه الله، باب من سئل علماً وهو مشتغل في حديثه فأتم الحديث، ثم أجاب السائل ثم ذكر الحديث، وهذا هو الباب الثاني من كتاب العلم للإمام البخاري، وقد افتتح هذا الكتاب بقوله: (باب فضل العلم) واكتفى فيه بذكر قول الله تعالى: «يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ»، وقوله عز وجل «رَبُّ زِدْنِي عِلْماً»، ليرغبنا أن نكون من هؤلاء أو نتشبه بهم ثم عقد لنا الإمام البخاري هذا الباب الذي نحن بصدده وبدأه بهذا الحديث الذي اشتمل على قصة أعرابي جاء وكان النبي عليه الصلاة والسلام يحدث الناس، فقطع عليه حديثه، وهذا فعل يُجتنب، فلا ينبغي أن يفعله

طالب علم، والإمام البخاري عندما ذكر

هذا الحديث إنما ذكره كنموذج؛ ليقول: إن أول شيء ينبغي أن يتحلى به طالب العلم هو تعلم الأدب، فلا ينبغي له أن يفعل كما فعل هذا الأعرابي، لذا ولأنه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة نجد أن النبي قد أذب الأعرابي بالإعراض عنه أولاً حتى استوفى ما كان فيه ثم رجع إلى جوابه فرفق به ولم يزجره مراعاة لطبيعته، فدنا بذلك على أن طالب العلم ينبغي أن يتحلى بأداب، كما أن الشيخ ينبغي أن يتحلى بأداب، ثم يقول

إن من فقه الإمام البخاري أن استهل كتاب العلم بهذا الحديث: حيث إن إسناده الأمر إلى غير أهله إنما يكون عند غلبة الجهل ورفع العلم فيتجراً الجاهل على الدين كما هو واقع الآن.

القابرة المتأخرة من هجوم على السنة النبوية من مجاهيل البشر إنما هو أماراة من أمارات الساعة. وإن من أقوم السبل وأقواها للتصدي لهذه الهجمة الشرسة من وجهة نظري — هو تعلم العلم والعمل به، والدعوة إليه، فلا تضعيع الأعمار في الردود والمناظرات؛ لأن مثل هذه المواجهات تقضى دونها الأعمار فقاظلة الشياطين كبيرة ويوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً.

والشيء بالشيء يذكر، وردا على جراءة هؤلاء الأصاغر على الإمام

البخاري نقول: إن ترتيب كتاب البخاري

يدل على عمق علمه وفهمه. فقد افتتح كتابه الصحيح بكتاب بدء الوحي، وختم كتابه بكتاب التوحيد، فكانه يريد أن يقول: من أراد أن يخرج من الدنيا على التوحيد فعليه بالوحي، وما بين بدء الوحي وكتاب التوحيد الإسلام كله، والوحي إما قرآنا أو سنة، وقد كانت السنة يوحى بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم مثلما يوحى إليه بالقرآن، لكن السنة من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم، وهو لا ينطق عن هوى نفسه عليه الصلاة والسلام. قال الله تبارك وتعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا رَسُولَهُ) (الأنفال: ٢٤). فالخروج من الدنيا على التوحيد يكون بالوحيين، والفرق التي ضلت السبيل إلى الله، إنما سلكت سبيلا آخر غير الوحي الذي هو القرآن والسنة.

لقد بدأ المخالفون للسنة يؤصلون من عندهم أصولا ويطلقون الشبهات التي يردون بها شطر الوحي الذي هو السنة النبوية، والمفصل والمبين والشارح والناسخ أحيانا للشطر الآخر الذي هو القرآن، بل وقد يستقل ببعض الأحكام كما سبق أن بينت المجلة في باب السنة، في باب العقيدة وفي الافتتاحية فليراجع في مظانه.

فكان من جملة ما أقوه من شبهات بل ومن أولها شبهة حكم العقل على صحة النص الشرعي،

إن من أقوم السبل
واقواها للتصدي لهذه
الهجمة الشرسة هو
تعلم العلم والعمل
به والدعوة إليه،
فلا تضعيع الأعمار في
الردود والمناظرات؛
لأن مثل هذه المواجهات
تقضى دونها الأعمار.

وهو ما امتلأت به القضايا ضجيجا وما صاح به الأصاغر مذهبا ورشوه عن أسلافهم من المعتزلة ومن تبعهم، إن تحكيم العقل عنوان براق يحترمه الجميع وينساقون خلفه. ونحن لا ننكر العقل بل نحترمه كما يفعلون، لكننا بهذا العقل نخاطبهم هنقول: أليس من العقل أن يتكلم المتخصص فيما تخصص فيه؟ أليس إذا مرض الواحد من هؤلاء مريض يذهب لمن تخصص في هذا المرض ليس فقط بل وينتقيه؟ ألا يذهب الواحد من هؤلاء

هؤلاء، وهو يريد تشييد مبنى إلى من تخصص في هذا؟ بل وأتقنه؛ وإلى آخر هذا من هذه الأمثلة، فلماذا هان علينا ديننا فتكلم فيه وأفتى من يعلم ومن لا يعلم؟

نعم إن الدين للكل، ولكن كعقيدة، كتعلم للعمل، كسلوك لكن كفتوى لا يجوز للإنسان أن يفتي إلا إذا كان مؤهلا، فإن الفتوى كما أفادنا ابن القيم في كتابه: إعلام الموقعين عن رب العالمين-: إن المفتي يوقع عن رب العالمين، فمن يتحمل مسئولية الفتوى بغير علم؟

يا قومنا! إنكم إذا اختلفتم معنا بعقولكم واختلفنا معكم بعقولنا فأي عقل من العقليين يحكم على الآخر؟ الجواب إذن لا بد أن يكون هناك عقل سابق كبير يحكم بيننا نرجع إليه ونتفق عليه، ولا يكون ذلك إلا للنبي عليه الصلاة والسلام، فهل ترضون بالنبي صلى الله عليه وسلم بيننا حكما؟ فإن قلتم لا - ولا أظنكم تقولون ولا يخطر بذهني - لكن إن قلتم هذا فلا مجال للمناقشة، وإن قلتم نعم فما هي سنة نبيكم نقلها لكم العدول الضابطون من الأسلاف عن أمثالهم حتى وصلوا بسندهم إلى نبينا الذي آمنا به وارتضيناه نبيا معلما ملغا عن رب العزة جل وعلا، فهل ترضون به أيها الكرام؟ وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

دور العجولوني تحقيق نصيب الأحاديث المختار



علي حشيش

العدد

الحلقة (٢٨)

٢٩٤- « مَنْ دَاوَمَ عَلَى قِرَاءَةِ يَسْ كُلِّ لَيْلَةٍ ثُمَّ مَاتَ مَاتَ شَهِيدًا .. »

الحديث لا يصح؛ أخرجه الطبراني في «المعجم الصغير» (ح ١٠١٠) من حديث أنس مرفوعاً وقال: «لم يروه عن الزهري إلا معمر، ولا عنه إلا رباح، تفرد به سعيد». اهـ. والحديث أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٣/٢٤٤/١٣٣٠) قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن شهریار الأصبهاني، حدثنا سليمان بن أحمد الطبراني به وقال الحافظ الهيثمي في «المجمع» (٩٧/٧): وفيه سعيد بن موسى الأزدي وهو كذاب.

٢٩٥- « سَلَمُوا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَلَا تُسَلِّمُوا عَلَى يَهُودِ أُمَّتِي .. »، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ يَهُودُ أُمَّتِكَ؟ قَالَ: « تَارَكُوا الصَّلَاةَ .. »

الحديث لا يصح؛ أورده الصاغانى في «الموضوعات» (ح ٤٧) وقال: «موضوع» ووافقه العجولوني في «كشف الخفاء» (١/١٥٥) ونقل القاري في «الموضوعات الكبرى» (ص ٢١٨) عن السيوطي أنه قال: «لم أقف عليه».

٢٩٦- «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَسْتَرْ عَلَى عَبْدِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَرَاهُ ذُنُوبَهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ، ثُمَّ غَفَرَ لَهُ ..»

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «الورع» (ح ١٨٣) من حديث الحسن البصري مرفوعاً. وقال العراقي: «مراسيل الحسن عندهم شبه الريح». كذا في «التدريب» (١/٢٠٤).

وهناك عدة أخرى: عبد الله بن عيسى البصري، قال الذهبي في «الميزان» (٢/٤٧٠/٤٤٩٦): «عبد الله بن عيسى أبو خلف الخزاز عن يونس بن عبيد، قال أبو زرعة منكر الحديث، وقال النسائي: ليس بثقة».

تنبيه: يغني عن هذا الحديث المردود بالسقط في الإسناد والطعن في الراوي. الحديث الذي في أعلى درجات الصحة، حيث إنه متفق عليه. أخرجه البخاري (ح ٢٤٤١، ٤٦٨٥، ٦٠٧٠، ٧٥١٤)، ومسلم (ح ٢٧٦٨) من حديث ابن عمر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ اللَّهَ يُدْنِي الْمُؤْمِنَ، فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَتِفَهُ وَيَسْتَرْهُ، فَيَقُولُ: أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا، أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا، فَيَقُولُ: نَعَمْ، أَيُّ رَبِّ حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ، وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ هَلَكَ، قَالَ: سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَا أَغْفَرُهَا لَكَ الْيَوْمَ، فَيُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُونَ، فَيَقُولُ: الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ، أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ». واللفظ للبخاري (ح ٢٤٤١).

٢٩٧- « إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ بِجَاهِي فَإِنَّ جَاهِي عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ».

الحديث لا يصح، أورده شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٣١٩/١) وقال: هذا الحديث كذب ليس في شيء من كتب المسلمين التي يعتمد عليها أهل الحديث ولا ذكره أحد من أهل العلم بالحديث. اهـ.

٢٩٨- « لَا تُقْتَلُ الْمَرْأَةُ إِذَا ارْتَدَّتْ ».

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الدارقطني في «السنن» (١١٧/٣) (ح ٣١٧١) من حديث ابن عباس مرفوعاً، وعلمته عبد الله بن عيسى الجزري قال: الدارقطني: عبد الله بن عيسى هذا كذاب يضع الحديث على عفان وغيره، وهذا لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا رواه شعبة. اهـ.

٢٩٩- « مَنْ لَمْ يَدَاوِمَ عَلَى أَرْبَعٍ قَبْلَ الظُّهْرِ لَمْ تَنْلُهُ شَفَاعَتِي ».

الحديث لا أصل له، أورده ابن عراق في «تبرئة الشريعة» (١٢٧/٢).

٣٠٠- « أَيُّهَا امْرَأَةٌ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ ».

الحديث لا يصح، أخرجه الحاكم في «المستدرک» (١٧٣/٤) وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي في «التلخيص» والحديث منكر، وفيه مساور الحميري وأمه أورده الذهبي في «الميزان» (٨٤٤٧/٩٥/٤) وقال: مساور الحميري عن أمه، عن أم سلمة فيه جهالة والخبر منكر رواه عنه أبو نصر عبد الله الضبي. اهـ. ومن هذا يتضح الفرق بين كتابي الحافظ الذهبي في «التلخيص»، و«الميزان»، فالتلخيص فيه أوهام كثيرة، منهم من يقول إنه تلخيص تكلم على بعض أحاديث المستدرک وسكت عن البعض، ولذلك يجب الرجوع إلى الكتابين معاً كما بينا آنفاً لأن بعض الأئمة يعتبر السكوت موافقة والأمر هين بالرجوع كما قلنا إلى «الميزان».

٣٠١- « عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ».

الحديث لا يصح، أورده السخاوي في المقاصد (ح ٧٠٢) وقال: قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر ومن قبله الدميري والزرکشي: إنه لا أصل له، وزاد بعضهم ولا يعرف في كتاب معتبر، ونقله عنه العجلوني في «الكشف» (٨٣/٢) (ح ١٧٤٤). وكذا ابن الربيع في «التمييز» (ح ٨٧١).

الدُّنْيَا اغْتَرَبَ بِهَا، وَظَنَّ أَنَّ ذَلِكَ لِأَجْلِ كَرَامَتِهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَأَنَّهُ تَعَالَى بَيْنَ أَنْ مُسَاعِدَةَ الدُّنْيَا لَا يُنْبَغِي أَنْ يُسْتَدَلَّ بِهَا عَلَى رِضَا اللَّهِ تَعَالَى.

الفائدة الثالثة: قَوْلُهُ تَعَالَى: (لَنْ يُزِيدَ) يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَحْضُلُ الْفُوزُ بِالدُّنْيَا لِكُلِّ أَحَدٍ. بَلْ كَثِيرٌ مِنَ الْكُفَّارِ وَالضَّالِّينَ يُعْرِضُونَ عَنِ الدِّينِ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا. ثُمَّ يَبْقَوْنَ مَخْرُومِينَ عَنِ الدُّنْيَا وَعَنِ الدِّينِ. (فَهُمْ الْأَخْسَرُونَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُخْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُخْسَبُونَ صُنْعًا) (مَقَاتِلِ الْغِيَابِ: ٢٠/٣١٦).

عقوبة من كانت الدنيا أكبر همه:

قَالَ تَعَالَى: (وَمَنْ أَزْرَى عَنْ دِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَغْنَى) (طه: ١٢٤).

«فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا، أَي: فِي الدُّنْيَا، فَلَا طَمَاحَيْنَةَ لَهُ، وَلَا انْفِرَاحَ لَصُدْرِهِ، بَلْ صُدْرُهُ (ضَيِّقٌ) خَرَجَ لَضَلَالِهِ، وَإِنْ تَنَعَّمَ ظَاهِرُهُ، وَلَيْسَ مَا شَاءَ وَأَكَلَ مَا شَاءَ وَسَكَنَ حَيْثُ شَاءَ.» (تَقْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ: ٥/٣٢٣).

يَقُولُ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: «إِنْ أَصْبَحَ الْعَبْدُ وَأَمْسَى وَالدُّنْيَا هُمَ حِمْلُهُ اللَّهُ هُمُومُهَا وَغُمُومُهَا وَانْكَادَهَا وَوَكَلَهُ إِلَى نَفْسِهِ فَشْغَلَ قَلْبُهُ عَنِ مَحَبَّتِهِ بِمَحَبَةِ الْخَلْقِ

وَلِسَانُهُ عَنِ ذِكْرِهِ بِذِكْرِهِمْ وَجَوَارِحُهُ عَنِ طَاعَتِهِ بِخِدْمَتِهِمْ وَأَشْغَالُهُمْ فَهُوَ يَكْدَحُ كَدْحَ الْوُخْشِ فِي خِدْمَةِ غَيْرِهِ كَالْكَبِيرِ يَنْفُخُ بَطْنَهُ وَيَعَصِّرُ أَضْلَاعَهُ فِي نَفْعٍ غَيْرِهِ.» (الْقَوَانِدُ: ١/٨٤).

سورة حية من الضنك في الدنيا:

عَنْ زَيْدِ بْنِ ذَابِتٍ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هُمَهُ، فَارَّقَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَمْرَهُ، وَجَعَلَ فُتْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كَتَبَ لَهُ.» (سَنَنِ ابْنِ مَاجَهٍ: ٤١٠٥) (صَحِيحُهُ الْأَلْبَانِيُّ).

١- مَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَقْكِيرَهُ، لِأَجْلِهَا يَقْدَمُ خُطْوَةً، وَلِأَجْلِهَا يَتَقَهَّرُ أُخْرَى، مِنْ كَانَتِ الدُّنْيَا سَبَبًا فِي قَرِيهِ وَبَعْدَهُ، وَابْتِسَامَتِهِ وَنُطْقِهِ وَصَمْتِهِ وَكَلَامِهِ، وَرِضَاهُ وَسَخَطُهُ وَحُزْنُهُ وَمَعَاتِبَتِهِ، فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ

يُعَاقِبُ عَقُوبَةً عَاجِلَةً، أَوَّلَهَا: تَشَتَّتَ الشَّمْلُ، فَكُلَّ مَا حَوْلَهُ مَتَشَتَّتَ حَتَّى وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَزَدَ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ الْفَقْرَ يُلَازِمُهُ. (دُرُوسُ لِلشَّيْخِ سَعْدِ الْبَرِيكِ: ٥/٢٠٤).

٢- فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: (جَعَلَ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ) فَهُمَا كَانَا عِنْدَهُ مِنَ الْأَمْوَالِ فَلَا قَنَاعَةَ تَرِيحِهِ، وَيَحْسُ دَائِمًا بِأَنَّهُ مَنَقُوصٌ مَبْخُوسٌ، وَلَوْ كَانَ عِنْدَهُ مَلَائِينَ، فَالْشَّرُّ سَيَعِزُّهُ، وَالْجَرَحُ وَالْجَشَعُ سَيَحْطُمُهُ، وَهَكَذَا لَا يَسْتَمْتَعُ بِمَالٍ. (دُرُوسُ لِلشَّيْخِ الْمُنْجِدِ: ٦/٤٩).

٣- هُمْ فِي هَمٍّ لَازِمٍ، وَتَعَبٍ دَائِمٍ وَحَسْرَةٍ لَا تَنْقُضِي، مَهْمَا نَالَ الشَّخْصُ مِنْهُمْ شَيْئًا مِنْهَا طَمَحَتْ نَفْسُهُ إِلَى مَا فَوْقَ، وَهَكَذَا فِي عَذَابٍ دَائِمٍ لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ ذَهَبٍ لَا يَبْتَغِي لَهَا ذَاتًا. حَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا كَحَالِ شَارِبِ الْخَمْرِ، كُلَّمَا أَزْدَادَ شَرِبًا أَزْدَادَ عَطَشًا. ثُمَّ إِنْ أَوْلَادَهُمْ كَثِيرًا مَا يَجْلِبُونَ عَلَيْهِمُ التَّعَاسَةُ وَالشَّقَاءُ، فِي عَقُوبَتِهِمْ وَكُفْرَانِهِمْ نِعْمَةً أَبَانِهِمْ، وَإِذَا لَمْ يَكُنِ الْوَلَدُ مُؤْمِنًا تَقِيًّا بَرًّا كَرِيمًا فَإِنَّهُ يَكُونُ سَبَبَ تَعَاسَةٍ لِأَبَوِيَّةٍ. (دُرُوسُ لِلشَّيْخِ الْمُنْجِدِ: ٣/١٧٩).

وَفِي الْأَخْرَةِ: عَقُوبَةُ بَشْعَةٍ وَفُظِيْعَةٍ لِمَنْ وَجَّهَ كُلَّ حَيَاتِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَكَانَتْ قَبْلَتُهُ الدُّنْيَا فَقَطْ!!!

قَالَ تَعَالَى: (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَنَسِيَ اللَّهَ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) (النَّازِعَاتُ: ٢٠) وَنَسِيَ اللَّهَ فِي الْأَخْرَةِ إِلَّا كَلْبًا وَخَيْطًا مَصْغُوفًا وَنَطْلًا. (كَانُوا يَمْتَلِكُونَ) (هُودُ: ١٥-١٦).

قَالَ قَتَادَةُ: مَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هُمَهُ وَنِيَّتَهُ جَازَاهُ اللَّهُ بِحَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا، ثُمَّ يُقْضَى إِلَى الْأَخْرَةِ وَلَيْسَ لَهُ حَسَنَةٌ يُعْطَى بِهَا «أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْأَخْرَةِ إِلَّا النَّارُ، أَيِ هَوْلَاءِ الَّذِينَ هَدَفَهُمُ الدُّنْيَا لَيْسَ لَهُمْ فِي الْأَخْرَةِ إِلَّا نَارُ جَهَنَّمَ وَعَذَابُهَا الْمُخْلَدُ وَخَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا، أَيِ بَطَلَ مَا صَنَعُوهُ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ لِأَنَّهُمْ قَدْ اسْتَوْفَوْا فِي الدُّنْيَا جَزَاءَهُ. (مِفْهُوتَةُ التَّفَاسِيرِ: ٧/٧).

ثانياً: هموم الآخرة،

- قال تعالى: (وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا) (الإسراء: ١٩).

- بَعْنُ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ: قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَانَتْ الْآخِرَةُ هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ غَنَاءَهُ فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ. وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ». (سنن الترمذي (٢٤٦٥) وقال الألباني: صحيح).

أ- إن كانت الآخرة همك فإنك لن يمر بك يوم إلا تذكرت فيه مصيرك ومعادك، إن كانت الآخرة همك فإنك لن ترى شيئاً من الدنيا إلا ربطته لا محالة بالآخرة، إن سعدت جسراً في الطريق تذكرت جسر جهنم، وإن لبست ثوباً تذكرت لباس أهل النار، وإن شربت شراباً تذكرت شراب أهل النار، وإن أكلت طعاماً تذكرت طعام أهل النار، وإن اجتمعت بك حال أو تشتت بك أمر ستذكر بهذا أحوال أهل النار وأحوال أهل الجنة.

ب- من كانت الآخرة همه يعطى نعمة اجتماع الشمل فيعطى سكينه وطمأنينة، واجتماع فكر، واجتماع أهل وأحباب وشمل وإخوان، والشقاق والقطيعة، وتجتمع ذنياه عليه ويكتب له القبول في الأرض.

ب- من كانت الآخرة همه يعطى نعمة اجتماع الشمل فيعطى سكينه وطمأنينة، واجتماع فكر، واجتماع أهل وأحباب وشمل وإخوان، والشقاق والقطيعة، وتجتمع ذنياه عليه ويكتب له القبول في الأرض.

الشقاق والقطيعة، وتجتمع ذنياه عليه ويكتب له القبول في الأرض، فلا يراه أحد إلا أحبه، وبالجمله يجتمع له وحوله في طاعة الله كلما أراد. (دروس الشيخ سعد البريك: ٢/٢٠٤).

ج- من كانت الآخرة همه أن جعل غناه في قلبه؛ لأنه إذا اغتنى قلبه قنع ولم يتطلع إلى الدنيا، ومع ذلك من إيقاع القناعة في قلبه لا يحرم عليه الدنيا، بل تأتيه الدنيا وهي راغمة ذليلة، فهي التي تأتيه وليس هو الذي يجري وراءها، فهذه هي السعادة التي يبحث عنها الناس. (تفسير القرآن الكريم).

المقدم: ٦/١٢٠).

- عن أبي هريرة: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ، وَلَكِنْ الْغِنَى عَنْ النَّفْسِ» (البخاري: ٦٤٤٦، ومسلم: ١٠٥١).

د- قال ابن القيم - رحمه الله -: «إذا أصبح العبد وأمسى وليس همه إلا الله وحده تحمل الله عنه سبحانه حوائجه كلها، وحمل عنه كل ما أهمه، وفرغ قلبه لمحبتة، ولسانه لذكره، وجوارحه لطاعته. (القوائد: ٨٤/١).

علاج الهوم جميعها،

هموم الدنيا بالنسبة لهموم الآخرة لا تساوي قطرة ماء في محيط واسع هكذا لا بد أن يكون همك الوحيد يوم القيامة- الآخرة - لا يضارق بالك حتى تفوز بسعادة الدنيا ونعيم الآخرة -

قال تعالى: (وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا) (الإسراء: ١٩-٢١).

وقوله: (وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ) أي والتفاوت في الآخرة أكبر وأعظم، والتفاضل في درجات منافع الآخرة أكبر من التفاضل في درجات منافع الدنيا، فالدرجات أكبر، والتفاضل أعظم لأن الآخرة ثواب وأعواض وتفضل وكلها متفاوتة، فأهل النار في درجات سفلى متفاوتة، وأهل الجنة في درجات عليا متفاضلة، فإن الجنة مائة درجة، ما بين كل درجتين، كما بين السماء والأرض. (المنير للزحيلي: ٤٤/١٥).

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ هَمًّا وَاحِدًا، هَمَّ الْمَعَادِ، كَفَاهُ اللَّهُ هَمَ دُنْيَاهُ، وَمَنْ تَشَعَّبَتْ بِهِ الْهُمُومُ فِي أَحْوَالِ الدُّنْيَا، لَمْ يَبَالِ اللَّهُ فِي أَيِّ أَوْدِيَتِهِ هَلَكَ» (سنن

من كانت الآخرة همه يعطى نعمة اجتماع الشمل فيعطى سكينه وطمأنينة، واجتماع فكر، واجتماع أهل وأحباب وشمل وإخوان، والشقاق والقطيعة، وتجتمع ذنياه عليه ويكتب له القبول في الأرض.

ابن ماجه، ٤١٠٦، صحيح الجامع، ٦١٨٩).

اجعل الهمين هما واحداً

وهو هم يوم القيامة، فمن جعل الهموم هما واحداً هم الآخرة كفاة الله كل هموم الدنيا والآخرة. من اقتصر على هم واحد من الهموم وترك سائر المطالب وبقية المقاصد وجعل كانه لا هم إلا هم واحد هم آخرته.

(كفاة الله هم دنياه): المشتمل على الهموم يعني كفاة هم دنياه أيضاً (ومن تشعبت به الهموم)، أي، تفرقت يعني مرة اشتغل بهذا الهم وأخرى بهم

آخر وهلم جرا (في أحوال الدنيا)

(ثم يبال الله) أي، لا ينظر إليه

نظر رخصة (في أي أوديتها) أي،

أودية الدنيا أو الهموم (هلك)،

يعني لا يكفيه هم دنياه

ولا هم آخراه، فيكون ممن

خسر الدنيا والآخرة ذلك هو

الخسران المبين. (مرقاة المفاتيح؛

٣٣١/١).

كيف تجعل الهمين هما واحداً

١- تحديد الهدف بتجديد

الإخلاص لله رب العالمين؛

أ- قال تعالى، (قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي

وَحَيَايَ وَمَتَابِي هُوَ رَبِّي الْعَلِيِّنَ) (٣٠) لا

شريك لله وبذلك ليرتد لنا أول للتبيين

(الأنعام: ١٦٢-١٦٣).

(قُلْ إِنَّ صَلَاتِي)، أي إن كل أنواع صلاتي وعبادتي

ودعائي ونسكي أي عبادتي (وقد كثر استعمال

النسك في الذبح وأداء شعائر الحج والعمرة

وغيرهما) وكل ما أتية في حياتي، وما أموت عليه

من الإيمان والعمل الصالح هو لله عز وجل، أي

أن كل أعمالي ومقاصدي محصورة في طاعة

الله ورضوانه، فهي آية جامعة لكل الأعمال

الصالحة، وعلى المسلم أن يكون قصده وعمله

وكل ما يقدمه من عمل هو وجه الله تعالى، سواء

في أثناء حياته، أو ما يعقبه من عمل صالح بعد

مماته، هو لله، وإلى الله، وفي سبيل الله، ولطاعة

الله تعالى. (المنير للزحيلي، ١٢٥/٨).

ب- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم، قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ تَضَرَّعْ

لِعِبَادَتِي أَمْلاً صَدْرَكَ غَنَى وَأَسَدَ فَقْرَكَ، وَلَا تَقُلْ مَلَأْتُ يَدَيْكَ شَغْلاً وَلَمْ أَسَدَ فَقْرَكَ» (سنن

الترمذي (٢٤٦٦) وصححه الألباني).

- يا ابن آدم تضرع لعبادتي، أي فرغ قلبك وأقبل

علي وحدي فتكون في كل أحوالك ناظراً إلى ربك

سبحانه، مراقباً له خائفاً منه، تعمل ما يرضيه

سبحانه وتعالى، فهذا هو التضرع لعبادة رب

العالمين، فإذا فعلت هذا فالنتيجة هي ما جاء في

الحديث.

٢- المحاسبة الدائمة للنفس:

قال تعالى، (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا

اللَّهَ وَانظُرُوا نَفْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا

اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) (الحشر: ١٨)،

هذه الآية الكريمة أصل

في محاسبة العبد نفسه،

وأنه ينبغي له أن يتفقدتها،

فإن رأى زللاً تداركه بالإقلاع

عنه، والتوبة النصوح، والإعراض

عن الأسباب الموصلة إليه، وإن

رأى نفسه مقصراً في أمر من أوامر

الله، بذل جهده واستعان بربه

في تكميله وتثميته، واتقانه،

ويقايس بين من الله عليه

وإحسانه وبين تقصيره، فإن ذلك

يوجب له الحياء بلا محالة.

(تفسير السعدي، ٨٥٣/١).

فمن منا يجعل الهموم هما واحداً هم المعاد،

ولو أن كلاً منا في قلبه الآخرة، فسيدرك أن الله

سبحانه على كل عمل يقوم به، فإنه إذا قام

للمصلاة تذكر: الله سبحانه على هذه الصلاة

فيحسنها، وإذا صام أحسن الصيام، وإذا عمل

أي عمل من الأعمال أتقن ذلك العمل، ولا من

أجل أن يأخذ الجزاء من الناس، ليس من أجل

أن يترقى، ولكن ابتغاء مرضات الله سبحانه

وتعالى؛ لأن الله يحب إذا عمل أحدكم عملاً أن

يتقنه، فإذا كانت الآخرة على بال الإنسان دائماً

فإن الله سوف يكفيه أمر دنياه. (فصل الخطاب

٩٧/١)

نسأل الله أن يصلح أحوالنا، ويوفقنا لما يحبه

ويرضاه، والحمد لله رب العالمين.



الدعوة إلى الله وظيفته الرسل

الشيخ صالح ال طالب

امام المسجد الحرام

الحمد لله. بعث أنبياءه ورسله تبعاء. وجعل اقرب الناس اليه اكثرهم طاعة لرسله واشدهم اتباعا. واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له بعث لكل أمة هاديا مطاعا. ونورا جاليا لكل عتمة وشعاعا. واشهد أن محمدا عبد الله ورسوله. وصفيه وخليله. أرسله ربه شاهدا ومبشرا ونذيرا. وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا. صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى اله وصحبه اجمعين. أما بعد:

فأتقوا الله تعالى - أيها الناس -؛ فالتقوى خير زاد وخير لباس. (وَاتَّقُوا تَوْفَا تَرْحَمُونَ بِهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تَوْفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهِيَ لَا يُلْحِقُونَ) (البقرة: ٢٨١).
إن الدنيا تقنى.. وإن الآخرة تبقى.. فلا تلهيكنم الفانية، ولا تشغلنكم عن الباقية. الدنيا منقطعة.. والمصير إلى الله.

أيها المسلمون،

إن الله تعالى بعث رسله ليدلوا الناس عليه، ويُبصروا الخلق بالطريق الموصلة إليه، وكلما عفت معالم رسالة سابقة، وخفت وهج النبوة في نفوس أتباعها؛ بعث الله رسولا يجدد من معالم الدين ما ندرس، ويحيي في الناس ما عفا منها أو التيس.

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؛ «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وإنه لا نبي بعدي»، متفق عليه.

فلما ختم الله النبوة بسيد البشر محمد - صلى الله عليه وسلم - جعله خير الرسل، وأتمه خير الأمم. ومن كرامة الله تعالى لهذه الأمة أن شرعها لتقوم بوظيفة الرسل في الدعوة إلى الله والدلالة عليه، (وَاللَّهُ جَعَلَ خَيْرَ الرُّسُلِ، وَأَتَمَّهُ خَيْرَ الْأُمَمِ).

عَنِ الْمُشْكِرِ (وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) (آل عمران: ١١٠).

وقال تعالى أمرا نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن يُخبر الناس: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِلَّهِ الْمُلْكُ وَلِلَّهِ الْغَلْبُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) (يوسف: ١٠٨).

والدعوة إلى الله تكليف دائم لهذه الأمة. (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ لِلَّهِ الْمُلْكُ وَلِلَّهِ الْغَلْبُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) (آل عمران: ١٠٤).

وقال النبي - صلى الله عليه وسلم -؛ «دلفوا عني ولو آية».

فالأمر يقتضي وجوب الدعوة على كل واحد حسب طاقته، وإن كانت فرض كفاية.. فهي كفاية والأمة غارقة في كثير من أحوالها في الجهل وضعف الاتباع، والانحرافات والبِدع، مع كثرة المحتاجين للدعوة والتعليم من المقبلين، فضلا عن الأمم الضالة والكافرة.

ألا وإن مُستهل كل دعوة ومُبتدأ كل رسالة، هي الدعوة إلى توحيد الله العظيم، وإفرادة بالأنووية والربوبية. وهذا أساس دعوة الرسل جميعا: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ لِلَّهِ الْمُلْكُ وَلِلَّهِ الْغَلْبُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) (آل عمران: ٣٦). (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِي) (الأنبياء: ٢٥).

وما تضمنته تفاصيل تلك الرسالات يعود إلى هذا الأصل العظيم.

إن أمة الإسلام ورثت هذا الكتاب وهذه الرسالة، وواجبها ولُب وجودها، أن تخرج الناس من الظلمات إلى النور، وأن تقود العالم إلى الهدى والتقى والعفاف والغنى.

إن الناس قد تحجبهم عن الحق ظلمات شتى، قد يعيشون ويموتون فيها. ونحن المسلمين مكلفون برفع المصباح حتى يهتدي الحيارى.

وإذا كانت الجبال للأرض رواسي تحفظها أن تميد؛ فإن العلماء العاملين هم الرواسي للمجتمعات.. هم الدواء لكل ما يفسد من علل.. وهم الأمل الباقي لبقاء الخير في الأرض. وإن ترادفت التوب واكفهرت الآفاق، قال - سبحانه - : (وَمَنْ خَلَقْنَا أَنَّهُ يَهْدُونَ **بِالْحَقِّ وَبِهِ يَهْدُونَ**) (الأعراف: ١٨١).

ولحمل الحق أعباء مرهقة، فما صادم أحد شهوات الناس وأهواءهم إلا عادوه. وكذلك كان شأن الأنبياء قبلهم. فلا بُد من الصبر على تثبيط الخاذلين، وكيد المعوقين والمخالفين، والسعي بالمرحمة للخلق أجمعين.

ولقد كان نبينا - صلى الله عليه وسلم - أحرص الناس على هداية الخلق، لما أنزل إليه: (**يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ**) (المدثر: ١، ٢)، قام - صلى الله عليه وسلم - يدعو إلى الله وما قعد.

نشهد أنه بلغ الرسالة.. وأدى الأمانة.. ونصح الأمة.. وجاهد في الله حق جهاده حتى أتاه اليقين.. بذل روحه وأراحته لدعوة الخلق وتعليمهم وهدايتهم حتى حطمه الناس، كان يستقل جميع المواقف لوعظ الناس وتذكيرهم بالله في كل مكان وحال وزمان. حتى قال الله له معزياً ومسلماً: (**مَنْ يَشَاءُ يَهْدِ مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَنْهُمْ حَرْبٍ**) (فاطر: ٨)، وقال له: (**فَلَمَّا بَلَغَ نِعْمَ نَفْسِكَ عَلَى مَا تَرَاهُمْ**) (الكهف: ٦).

لما أسلم الجن ونوا إلى قومهم منادين، ولما أسلم الصديق - رضي الله عنه - لم يلبث حتى أسلم على يديه نصف العشرة المبشرين بالجنة. لا يعملون في الإسلام من عمل إلا كان لأبي بكر مثل أجورهم.

ولما أسلم الطفيل لم يلبث أن قدم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بثمانين أو تسعين أهل بيت

من "ذوي" مسلمين.

وخاض سلقنا الصالح البحار، وسلكوا القفار، ووصلوا عمل الليل بعمل النهار في سبيل الدعوة إلى الله وتبليغ رسالته. فكيف يكسل بعض ورثة أولئك الأخيار عن دعوة من حولهم من قرابتهم وجيرانهم وخدمهم، فضلاً عن غيرهم، وقد تيسرت سبل الدعوة وتعددت طرقها.

أما والله لو علم العباد ما في الدعوة إلى الله من الفضل، وما ينالهم بسببها من الأجر لما قعدوا عن ذلك.

إن عمل الخير والدعوة إلى الخير سمات الأمة الظاهرة، وملكاتُها الباطنة، ووظيفتها الدائمة. ورسالتها ليست مجرد دعوى، بل هي أنموذج وقدوة. وخير متكامل يعيظه الداعي قبل دعوته. (**وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ**) (البقرة: ١٩٧). **وَأَتَمَّكُوا الْخَيْرَ لَنَمْلِكَنَّ مَوْلَاهُمْ** (**وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ**) (الحج: ٧٧، ٧٨).

إن على كل عالم أن يدرك أنه مستحفظ على كتاب الله، مؤتمن على سنة رسوله في العمل بها، وتبليغها كما هي. وحارس لهما أن يحرقهما القالون، أو يزيغ بهما عن حقيقتهما المبطلون، أو يعبت بهما المبتدعة.

على كل مسلم أن يكون حذراً أن يؤتى الإسلام من قبله، وأن يكون سريع الاستجابة للحق إذا دعا داعيه، وإلى نجدته إذا ربح سريه أو طرّق بالشر حماه.

واجب على كل مسلم أن ينشط إلى الهداية كلما نشط الضلال، وأن يسارع إلى نصرة الحق كلما رأى الباطل يصارعه، وأن يحارب البدعة والشر والفساد قبل أن تمدّ مدها وتبلغ أشدها، وقبل أن يعتادها الناس فترسخ جذورها في النفوس ويعسر اقتلاعها.

وان الله ليبارك للمخلصين جهدهم. ولو تعثروا في بعض الأمور (**وَالَّذِينَ جَاهِدُوا مِنَّا فَتُحَرِّمُوا مِنَّا**) (النحش: ٦٩).

فالدعوة إلى الله غير محصورة بوقت ولا مكان. فهذا نوح - عليه السلام - يقول: (**زِنَانِي دَعَوْتُ فَمَنْ يَنَالِي**)

ذَهَابًا (نوح: ٥)، وَيَسْلُكُ طَرِيقًا مُنَوَّعَةً، (ثُمَّ إِنَّي أُنَالِقُ
لَهُمْ وَأُتَوِّرُهُمْ فَهُمْ أَعْتَارًا) (نوح: ٩).

وهذا يوسف - عليه السلام - يدعُو في السجن:
(يَصْغِيحُ إِلَيْهِمْ) أَزْوَاجُ قَتَمَرُوكَ خَيْرٌ أَوْ اللَّهُ الْوَاحِدُ
الْفَهَّارُ (يوسف: ٣٩).

فمن أعجزته طريقة وجد أخرى، ومن أغلق عليه
باب فتحت له أبواب، وهو النصيح الميسر للجميع.
يجب أن يثبت الداعي على أشده في الدعوة والبلاغ
والأمر والنهي، حسب الضوابط الشرعية، وحسب
الاستطاعة، وأن توطن النفوس على تحمل الأذى
والابتلاءات التي تترتب على الدعوة والتبليغ، وأن
نعلم أن في قلوب الناس خيراً كثيراً.

إن من المسلمين من فتح الله عليه في العلم والفقه،
ومعرفة الأحكام والتعليم، ومنهم من فتح عليه في
الوعظ وترقيق القلوب، ومنهم من فتح عليه في
النصح والتوجيه، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر،
ومنهم من انشغل بنشر الكتب، وآخرون بمداومة
الباطل. وكل على قدر من الإسلام.

ولا يجوز أن يكون هذا التنوع المفيد سبباً للفرقة
والنزاع؛ بل كل مسخر لما خلق له، (فاعلموا أن الله
يُنزِلُ فِيهِ) (البقرة: ٦٠)، (وَمَا هِيَ إِلَّا قُلُوبٌ يَسُودُ
كَأَنَّهُ قَوْلًا مِّنْ كُلِّ لُغَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لَّا تَفْقَهُوا فِي
كَلِمَةٍ وَلَا يَسْمَعُونَ قَوْلَهُمْ وَلَا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِمْ)
(التوبة: ١٢٢).

ومن أساء من محبي الخير وناشدي الإصلاح
من سلمت عقيدتهم، وحسن قصدهم، وصلحت
سيرتهم، أفراداً كانوا أو جماعات، في شأن من
شؤون الدعوة؛ فالواجب على إخوانهم تبصيرهم
بالحسن، ونصحهم والصبر على تعليمهم مهما
جفوا، وتعاهدهم بالنصيحة كل وقت. فهم أحق
بالصبر عليهم من سير الأنبياء على أقوامهم
المشركين.

فإن الاختلاف من أكبر العثرات في سبيل الدعوة،
ورحم الله من أمان الدين ولو بشطر كلمة، وإنما
الهلاك في ترك ما يقدر عليه العبد من الدعوة إلى
هذا الدين.

أيها المسلمون:

ومن أعظم ما يُسيء إلى الإسلام ويُبطئ من دعوته،
ويخذ من انتشاره؛ تصرفات بعض المسلمين، وخاصة
من يظن نفسه من المحافظين عليه، وفي التنزيل
العزيز: (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا) (المتحة: ٥).

وقد رأينا في السنوات المتأخرة جرائم من أمثال
هؤلاء، عملت في الإساءة للإسلام والدعوة إليه
ما لم يستطع أعداؤه مثله. لم تكن ساحته ساحة
حرب، أو ضحاياها محاربون؛ بل كان مدارس
المسلمين وبيوتهم وأسواقهم.

وكان آخرها جريمة الهجوم على مدرسة أطفال في
دولة الباكستان، راح ضحيتها أكثر من مائة وثلاثين
قتيلاً، معظمهم من الأطفال.

إنه لا عذر لأولئك القتل عند الله، ولا تبرير من أي
عقل وعاقل، ولن يقبل صنيعهم ضميراً أو تستسيغه
مروءة، وقد وُلغ القتل في دم حرام، وأزهقوا أنفسا
لم يجز قلم التكليف على أكثرهم. ما ذنب هؤلاء؟
وما ذنب أطفال سوريا والعراق وغيرهم ممن
يُطردون بالقتل صبح مساءً، ويُشردون في جوع
وخوف ومهزير الشتاء؟ المجرمون سواء، والإسلام
منهم براء.

إن من أصول ديننا والمعلوم منه بالضرورة، عصمة
الدماء وتعظيم خطرها، ومع ذلك نرى سفكه
أهون ما يكون عند كثيرين، يجتروئون عليه بأراء
منحرفة، وأراء مُزيفة.

لقد حفظ الإسلام دماء صبيان الكفار المحاربين؛
ككيف بصبيان المسلمين الأمنين؟

نعوذ بالله من الانتكاسة في الدين، وسلوك سبيل
الخوارج الفالين، ونسأل الله أن يكفي المسلمين
شُرورهم، وأن يردهم على أعقابهم، وأن يرحم
موتى المسلمين، ويشفي الجرحى والمصابين.

عزاء المسلمين لأسر الضحايا، رحم الله الأموات،
وأخلف على ذوي الأطفال، وجعلهم لهم فرطاً
وشفاعة، وفي كفالة أبيهم إبراهيم - عليه السلام -.
سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على
المرسلين.

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله .

وبعد :

تحدثنا فيما سبق عن ظاهرة غلاء الأسعار وأسبابها وسبل معالجتها، وذكرنا سببين من أسباب غلاء السلع والأسعار، وهما،
١- الاحتكار.

٢- بيع الشيء قبل قبضه.

وفي هذا اللقاء نواصل مع حضراتكم الحديث فنقول، وبالله تعالى التوفيق،

لمبحث الثالث: النجش

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش". متفق عليه.

وقال عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه: "الناجش أكل ربا، خائن". أخرجه البخاري. النجش في اللغة، الاستتار؛ لأنه يستر قصده.

وقيل، من الاستثارة، يقال: نجش الصيد أنجشه بالضم نجشا.

وهو: يسكون الجيم المصدر، ويفتحها الاسم. وهو: أن يمدح السلعة ليُنْفَقَهَا ويُرْجَحَهَا، أو يزيد في السلعة أكثر من ثمنها، وليس قصده أن يشتريها، بل ليغُرَّ غيره، فيوقعه فيه.

والنجش حرام بالإجماع، وقد نهى الشرع عن النجش؛ لأن فيه تفريراً للراغب في السلعة، وتركاً لنصيحته الأمور بها، ويقع النجش بمواطأة البائع مع الناجش، فيشتركان في الإثم، ويقع ذلك بغير علم البائع، فيختص ذلك بالناجش.

ومن صور النجش المعاصرة: اعتماد الوسائل السمعية والمرئية والمقروءة التي تذكر أوصافاً رفيعة لا تمثل الحقيقة، أو ترفع الثمن لتغرر المشتري وتحمله على التعاقد.

ومن خلال صور النجش السابقة: تبين أن النجش قد يقع على شخص واحد هو المشتري، وقد يكون شاملاً لأناس كثيرين، كما في الإعلانات التجارية، التي لا تمثل

الأسباب الوقائية في السنة النبوية لظاهرة الغلاء في الأسعار

د. سليمان بن صالح الثنيان



الحمد لله

الحقيقة، فيقع التفرير بهؤلاء الناس.

والذي يهمنا هنا في موضوع البحث هو النوع الأول، وهو إذا زاد في ثمن السلعة من لا يريد الشراء، فسوف يشتري المشتري المحتاج لهذه السلعة بأعلى من سعرها الحقيقي.

المبحث الرابع: بيع الحاضر للبادي:

وما كان سبباً أيضاً في غلاء الأسعار بيع أهل الحاضر لمن جاء من البدو.

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تلقوا الركبان، ولا يبيع حاضر لباد».

قال طاووس: فقلت لابن عباس: «ما قوله: (لا يبيع حاضر لباد)؟ قال: لا يكون له سمساراً». متفق عليه. وفي الصحيحين أيضاً عن أنس بن مالك، وفي البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يبيع حاضر لباد.

وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يبيع حاضر لباد، دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض».

في هذه الأحاديث وغيرها جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن بيع الحاضر للبادي.

قال ابن قدامة: «وهو أن يخرج الحاضر إلى البادي، وقد جلب السلعة، فيعرفه السفر. ويقول: أنا أبيع لك. فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك، والبادي هاهنا من يدخل البلدة من غير أهلها، سواء كان يدوياً، أو من قرية، أو بلدة أخرى. (المعنى: ٣٠٩، ٣٠٨/٦).

وجمهور العلماء على النهي عن بيع الحاضر للبادي، ومنهم من حمّله على التحريم، ومنهم على الكراهة. وإنما نهى عن بيع الحاضر للبادي؛ لأنه متى ترك البدوي يبيع سلعته، اشتراها الناس برخص، ويوسع عليهم السعر، فإذا تولى الحاضر بيعها، وامتنع من بيعها إلا بسعر البلد، ضاق على أهل البلد.

وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: «دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض» إلى هذا المعنى.

المبحث الخامس: تلقي الركبان:

تقدم في المبحث السابق حديث ابن عباس رضي الله عنهما في النهي عن تلقي الركبان، وورد في هذا الباب أيضاً حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تتلقى السلع حتى تبلغ الأسواق. متفق عليه.

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قال لا تلقوا الجلب فمن تلقاه فاشتري منه فإذا أتى سيده السوق فهو بالخيار».

وفي الباب أيضاً أحاديث أخرى.

وفي الحديث الأخير إشارة إلى علة النهي عن تلقي الركبان، وهي الغبن الذي يقع على الركبان؛ لأنهم قد لا يعرفون سعر السوق، فيأتيهم المشتري وهو المتلقي فيشتري بأقل، ولذلك أثبت النبي صلى الله عليه وسلم للبايع الخيار إذا دخل السوق، وهو خيار الغبن.

وعلى هذا يكون النهي لدفع الضرر عن البائع وهم الركبان والجلب، ولكن كذلك؛ فإن تلقي الركبان ربما أضر بأهل البلد؛ لأن الركبان إذا وصلوا باعوا أمتعتهم، والذين يتلقونهم إذا كان قصدهم بيعها بعد ذلك فإنهم لا يبيعونها سريعاً، بل يتريصون بها غلاء السعر، فهو في معنى بيع الحاضر للبادي، كما قال ابن قدامة.

والعلة الثانية هي التي تدخل في موضوع البحث؛ إذ كان من مقاصد النهي عن تلقي الركبان دفع الضرر عن أهل السوق. والله أعلم.

المبحث السادس: التصرفات الطائفة بالسماسة

السماسة جمع سمسار، وهو الذي يدخل بين البائع والمشتري متوسطاً لإمضاء البيع، ويسمى أيضاً الدلال.

وهي من صور الوساطة التجارية، التي اختلف الفقهاء في تكييفها؛ هل هي إجارة أم جعالة أم وكالة. وعمل السمسار مباح شرعاً، ولكن قد يسهم السمسار في غلاء الأسعار، وذلك يكون في صور عدة، قال أبو العباس الأبياني، ومنهم من يشتري السلعة لنفسه، ويوهم صاحبها أن بعض الناس اشتراها منه، ويواطئ غيره على شرائها منه، ومنهم من تكون السلعة له، فينادي عليها ويزيد في ثمنها من قبلها، ويوهم

المبحث الأول: الطرق الشرعية التي تسهم في خفض الأسعار،

ويمكن إجمال هذه الطرق في النقاط التالية:

١- أهم طرق العلاج هو ترك السبب الرئيس للغلاء؛ وهو الذنوب، فلا بد من التوبة إلى الله وامتنال أوامره، واجتناب نواهيه، والبعد عن البيوع والمكاسب المحرمة، فما وقع بلاء إلا بذنب، وما رُفِع إلا بتوبة.

٢- كذلك من أهم طرق علاج هذه الظاهرة الاحتساب على أهل السوق ألا يتعاطوا ما يؤدي إلى غلاء الأسعار من الأسباب التي سبق ذكرها خلال فصول البحث، وهذا الاحتساب يقوم به أهل العلم والمصلحون، ولا بد مع ذلك من قيام جهات حكومية تستطيع بقوة السلطان حماية المستهلك ووقف جشع التجار.

٣- ومن الطرق الشرعية لعلاج هذه الظاهرة الدعاء والإقبال على الله أن يرفع هذه المحنة، كما ثبت أن الصحابة رضي الله عنهم لما شكوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم غلاء الأسعار وسأوه أن يسعر لهم، امتنع عليه الصلاة والسلام، وقال: «يل ادعوا»، قاله عز وجل وهو المقدر لكل مصيبة هو القادر على رفعها.

٤- هناك مسلك يرى البعض أنه من الطرق الناجعة لمعالجة ظاهرة الغلاء، وهو مقاطعة التجار والسلع التي يغالى في أسعارها، وهذا المسلك من باب العقوبات، ويذكر عن إبراهيم بن أدهم أنه قيل له: إن اللحم غلا، قال: فأرخصوه. أي: لا تشتروه. (الحلية لأبي نعيم الأصبهاني: ٣٢/٨).

ولم أقف بعد البحث على دراسة شرعية في حكم المقاطعة الاقتصادية لبعض التجار أو الشركات التي يعتقد أنها تسهم في هذه الظاهرة، وما وقفت عليه من هذه الدراسات يتناول مقاطعة البلدان أو الشركات الكافرة فقط، ولذا يصنف على أنه من باب الاجتهاد.

وأما مقاطعة بعض التجار المسلمين، أو بعض الشركات في بلاد المسلمين التي ترفع أسعار منتجاتها بغير سبب حقيقي، فلم أقف على دراسة سابقة لحكمها الشرعي، وقد جرب هذا العلاج مع بعض التجار والمنتجين، فاذعنوا لمطالبة الناس لهم بخفض الأسعار، ونحن نعتقد أن ذلك لا يكفي في الحكم على هذا المسلك بأنه مباح شرعاً؛ إذ الغاية لا تبرر

الناس أن هذا الثمن دفعه له فيه بعض التجار، وأنها ليس ملكه، وهذا غش وقد ليس.

ومن الصور التي يكون فيها السمسار سبباً لغلاء الأسعار أن يتفق المالك مع السمسار، وهو هنا مكتب تسويق العقار على أن صاحب المكتب يبيع العقار على أن له نسبة معينة من قيمتها، وهو المقدر بعرف الناس الآن بربع العشر، وهو (٢٠٪)، فيسعى صاحب المكتب إلى رفع سعر العقار ليزيد نصيبه من هذه الصفقة، فهذه الإجارة جوزها الحنابلة، ومنع منها جمهور العلماء، وعللوا سبب المنع بجهاالة الجمل أو الأجر.

وقد ينازع في هذا التعليل استدلالاً بمعاملة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل خيبر على الشرط مما يخرج منها.

والأولى أن يعلل بما ورد في النهي عن بيع الحاضر للبادي، وهو أن الحاضر يكون سبباً لغلاء السلع على أهل السوق، فكذلك هنا صاحب مكتب العقار إذا كان يزيد ما يحصل عليه من الأجر إذا زاد ثمن العقار، فسيكون سبباً لغلاء العقار كما هو مشاهد.

وللخروج من هذا الإشكال؛ ينبغي أن تحدد الأجرة للدلال - أي: السمسار - أو مكتب العقار بمبلغ معين، يتفق عليه كل من المالك والدلال، فبذلك يكون الدلال لا يستفيد من زيادة سعر العقار.

وبذلك يعلم أن ترك الوساطة التجارية بدون ضوابط يتسبب في الانحراف بها عن وظيفتها، لتصبح وسيلة للخداع والتفريس، وطريقاً إلى الاحتكار، وهذا يقضي على المنافسة، فلا تتحدد الأسعار وفقاً لتفاعل العرض والطلب، بل يتم التحكم فيها من قبل بعض الوسطاء التجاريين، مما يؤدي إلى ارتفاع الأسعار.

وقد أثبتت الدراسات الاقتصادية أن تعدد الوسطاء بين المنتج والمستهلك من أهم أسباب ارتفاع تكاليف التسويق؛ إذ يسعى كل منهم للحصول على أكبر قدر ممكن من الربح، فترتفع بذلك أسعار السلع، ويتحمل المستهلك كل تلك الزيادة.

طرق ووسائل خفض الأسعار

بعد أن تناولنا أسباب ظاهرة غلاء الأسعار، يحسن بنا أن نعرض على طرق علاج هذه الظاهرة إذا وقعت، ويمكن أن نقسم طرق العلاج إلى قسمين:

أداة لابقاء الرخص ومحاربة الغلاء فحفظه من النجاح

سبب التسعير

١- ليست طرق الاحتيايل التي يتخذها الباعة هي السبب الوحيد للآزمات التي حدثت بالدولة إلى التسعير، بل قد يكون نتيجة حرب، أو أسباب اقتصادية، كقلة الإنتاج، أو الإفراط في استهلاكها، وغير ذلك.

٢- صعوبة حمل الناس على احترام السعر الرسمي؛ لوجود الاحتيايل من الباعة للتخلص منه، وذلك بإخفاء السعر الرسمي.

٣- أن تحديد الثمن من قبل السلطات قد يترتب عليه بعض المضار فإنه إذا أخطأت السلطات بتحديد السعر لأضراره بالمنتجين، فسيقبل الإنتاج، وقد ينقطع، فترتفع الأسعار، ويتضرر المستهلكون.

وعليه؛ فالأصل أن التسعير محرم وظلم؛ لأنه اعتداء على حق الله، فهو السعر، وذلك أن ارتفاع السعر وانخفاضه يعود على أسباب خلقها الله، أهمها العرض والطلب، فمتى كثر الطلب على السلعة وقل العرض؛ ارتفع سعرها للمشاحة في الشراء، وإن كان العكس؛ كثر العرض للسلعة وقل الطلب انخفض السعر؛ للمشاحة في البيع.

وكذلك هو ظلم لأصحاب السلع؛ بإلزامهم بسعر قد يكون أقل من سعر المثل، يدفعهم ذلك إلى حبس السلع في المخازن، أو بيعها في أسواق غير معلنة، وهذا سبب مؤكد لغلاء الأسعار.

نعم؛ قد يكون هناك حالات معينة يرتفع السعر ارتفاعاً غير مبرر، وإنما جشع التجار واستغلالهم حاجة الناس إلى سلعة منها، فهنا لا ريب أن التسعير لهذه السلع حاجة ملحة، ولكن يجب أن يكون ذلك بسعر عادل، وهذا يحدده أهل الخبرة.

ثانياً: تحديد التسعير

ذكره الدكتور أحمد العجي الكردي في بحثه؛ نظرات شرعية في غلاء الأسعار.

وهذا العلاج ينبني على أساس أن زيادة عدد السكان يؤثر في الاقتصاد سلباً؛ نظراً لزيادة الطلب على السلع مع قلتها، فينتهي الأمر إلى ارتفاع الأسعار وكذلك الأسرة الفقيرة كلما زاد عدد أفرادها ازدادت فقراً.

الوسيلة، ولكن أرى- بحسب علمي- أن مقاطعة التاجر المسلم والتواصي بذلك بين الناس، فيقال؛ لا تشتروا من التاجر الفلاني أو الشركة الفلانية، بحجة سعي هذا التاجر أو الشركة لرفع الأسعار، أقول؛ إن هذه المقاطعة لا تجوز وهي من الظلم؛ لما فيها من الضرر على التجار والمنتجين، إلا إذا ثبت لأهل الاختصاص أن هذا الغلاء في أسعارها غير مبرر، ولا يخضع لأسباب اقتصادية دعت هذا التاجر أو الشركة لرفع سعر منتجاتها، فإذا ثبت وقوع هؤلاء في الجشع، واستغلالهم حاجة الناس منتجاتهم برفع الأسعار، فلا مانع شرعاً من مقاطعة هؤلاء اقتصادياً حتى يعودوا إلى سعر السوق، ويكون من باب الهجر الذي شرع لردع الفساق والمجاهرين بالمعاصي، والله أعلم.

لنظر في أثرها البعض وسائل لخفض الأسعار

وهي مخالفة للشرع

أولاً: التسعير

هو منع السلطان الناس البيع بزيادة على ثمن يقدره لهم. (انظر: معونة أولي النهى شرح المنتهى ٦٩/٤).

والأصل في التسعير التحريم والمنع؛ لحديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال، غلا السعر بالمدينة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال الناس؛ يا رسول الله، غلا السعر، سعر ثنا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ «إن الله المسعر القابض الباسط الرزاق، إني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يطلبني بمظلمة في دم ولا مال». (أخرجه أبو داود، وأحمد، واللفظ له، وهو حديث صحيح).

وبإ قول النبي صلى الله عليه وسلم؛ «إني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يطلبني بمظلمة...»، بيان سبب امتناع النبي صلى الله عليه وسلم عن التسعير، وهو ما يتضمنه من الظلم على أصحاب السلع.

ولذا ذهب من ذهب من أهل العلم إلى جواز التسعير، بل وجوبه إذا تحقق أن التسعير سبب لرفع الضرر عن الناس بسبب جشع التجار، والتفصيل في ذلك ليس مقصود البحث هنا.

قال الباجي، إذا سعر على أهل السوق من غير رضا لما ربح لهم فيه، أدى ذلك إلى هساد الأسعار، وإخفاء الأقوات، وإتلاف أموال الناس.

وقد ذكر الاقتصاديون المحدثون أن التسعير إذا اتخذ

وتحديد النسل أو منعه- وهو من أشد- الأمور المحرمة شرعاً.

وقد قرر مجلس المجلس الفقهي الإسلامي بالإجماع في دورته الثالثة، المنعقدة ما بين ٢٣-٣٠ ربيع الآخر من عام ١٤٠٠هـ أنه لا يجوز تحديد النسل مطلقاً، ولا يجوز منع الحمل إذا كان القصد منه خشية الإملاق؛ لأن الله تعالى هو الرزاق ذو القوة المتين، **وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا**، (هود: ٦)، وإنما يرخس فيه لأسباب صحية يقرها طبيب مسلم ثقة.

وأما إلزام الشعوب بذلك، وفرضه عليها؛ فهو أشد حرمة وإثمًا، وهذه الحكومات تنفق الأموال الضخمة للتسلح للسيطرة والتدمير بدلاً من إنفاقها في التعمير والتنمية وحاجات الشعوب. وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «تزوجوا الودود الولود» إني مكاثر بكم الأمم.. (رواه النسائي برقم: ٣٢٢٧).

والمؤتمرات التي ترعاها هيئة الأمم المتحدة لموضوع السكان والتنمية تحاول الریط بين ما تسميه الانضجار السكاني، والتخلف الاقتصادي، وهذه لا شك في أنها مكيدة من أعداء المسلمين، لا يريدون بها الخير للمسلمين، وهم كما قال الله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ ظُلُمًا ۖ إِنَّكُمْ مُخْلِجُونَ مِنَ الْأَرْضِ ثُمَّ تُنْفَذُونَ وَلَكِنْ لَا تَعْقِلُونَ**، (البقرة: ١١، ١٢). ولقد رد علماء المسلمين على المبادئ التي قامت عليها هذه المؤتمرات، وعارضوا التوصيات التي صدرت عنها، وبيّنوا مخالفتها للنظام الاقتصادي والاجتماعي الإسلامي، بل يخالف العقيدة الإسلامية، التي تفرس في المسلم التوكل على الله، والإيمان أنه هو الرزاق القدير.

وأصحاب هذه الدعوة الباطلة نظروا إلى أن كل مولود جديد وحدة استهلاكية فقط، ونسوا- أو تناسوا- أنه وحدة إنتاجية أيضاً، والقس (مالتوس)، وهو ممن ریط بين قضية التخلف الاقتصادية وزيادة عدد السكان، وعلى أن بينهما علاقة مضطربة، هذا الرجل الذي أطلق عليه في زمنه: الشرير، رد عليه في زعمه هذا حتى علماء الاقتصاد غير المسلمين، والواقع يبطل هذه الدعوى؛ فإن الإحصائيات

تثبت أن تدهور الاقتصاد والتخلف والفقر إنما هو في تعطيل الإنسان، الذي هو أساس التنمية، وعدم توفير فرص العمل؛ بسبب سوء السياسات الاقتصادية والفساد، وإلا فإن عدد السكان في الصين واليابان- على سبيل المثال- صاحبه زيادة ملحوظة في النمو ومعدل الدخل للفرد.

ثالثاً: بعض الإجراءات التي تتخذها بعض الحكومات بفرض دعم الاقتصاد، ويكون فيها ظلم لأحد؛ إما بفرض ضرائب على المنتجين أو العمال، وإما بسن قوانين لا تراعي الضوابط الشرعية، بل مأخوذة من النظم الاقتصادية التي أثبت الواقع أنها لا تراعي المصالح والمفاسد، ولذا فهي إن عالجت مشكلة، خلقت مشاكل.

الخاتمة

نحمد الله على ما من به علينا من التوفيق في دراسة ظاهرة غلاء الأسعار في أسواق المسلمين، وأسأله- جل وعلا- القبول، وأسجل هنا أهم ما توصلت إليه من نتائج، فمنها،

١- اضطراب الناس في كل شئونهم الاعتصام بحبل الله، والرجوع إلى الله في علاج مشاكلهم.

٢- ظاهرة غلاء الأسعار يجب علاجها بالرجوع إلى أسبابها أولاً، وهي كما تبين من خلال البحث أسباب نهى عنها الشارع، وهذا يبين كمال هذه الشريعة وصلاحياتها لكل زمان ومكان.

٣- يجب الحذر في العلاجات التي يقترحها بعض الاقتصاديين لعلاج هذه الظاهرة، ولا سيما إذا كانت تخالف أحكام الشرع، والمشاهد أن هناك من يقترح وسائل لخفض الأسعار يكون فيها إجحاف بحق التجار وظلم لهم، وهذه المقترحات تراعي المستهلك دون المنتج، وهذا فيه خلل كبير، وظلم عظيم.

٤- هناك حاجة لدراسة حكم الشرع في المقاطعة الاقتصادية للتجار المسلمين أو الشركات التي يملكها مسلمون إذا ظهر أنها تعالي في أسعار لغير سبب حقيقي.

وفي الختام؛ أسأل الله أن يتجاوز عما أخطأت فيه، ويغفر لي زللي، وصلى الله على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.

فضل الدعوة إلى الله تعالى

قال تعالى: .

(فصلت: ٢٣).

من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن البراء قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام وضع يده تحت خده الأيمن، ويقول: اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك، (الأدب المفرد للبخاري).

من دلائل النبوة

اجابة الله دعاء نبيه
صلى الله عليه وسلم

عن عبد الله بن مسعود، قال: «استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فدعا على نفر من قريش سبعة فيهم أبو جهل، وأميه بن خلف، وعتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وعقبة بن أبي معيط، قال عبد الله: فاقسم بالله لقد رأيتهم صرعى على بدر قد غيرتهم الشمس وكان يوماً حاراً». (صحيح البخاري).

من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن أبي جعفر محمد بن علي

بن الحسن قال، من جهل فضل أبي بكر وعمر فقد جهل السنة. (أصول الاعتقاد لالكايني)

العلم قبل العمل

عن ابن سيرين قال: إن قوما تركوا العلم ومجالسة العلماء، واتخذوا محاريب فصلوا فيها، حتى يبس جلد أحدهم على عظمه، خالفوا السنة فهلكوا. والله ما عمل عامل بغير علم إلا كان ما يفسد أكثر مما يصلح. (الباعث لأبي شامة)

ومسابي
لطلاب
العلم

من سير الخلفاء

قال عمر بن الخطاب لأبي مريم الحنفي قاتل زيد بن الخطاب: «والله لا يحبك قلبي أبداً حتى تحب الأرض الدم. قال: يا أمير المؤمنين، فهل تمنعني لذلك حقاً؟ قال: لا. قال: فحسبي. (العقد الفريد)

حكم ومواعظ

عن وهيب بن الورد قال: «ويل لمن كانت الدنيا أهله، والخطايا عمله، عظيم بطشه، قليل فطنته، عالم بأمر دينه، جاهل بأمر آخرته. (الزهد للبيهقي)

عن أنس - رضي الله عنه - قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «إذا أراد الله بعبد خيراً استعمله» فقل، كيف يستعمله يا رسول الله؟ قال، «يوفقه لعمل صالح قبل الموت».

(سنن الترمذي وصححه الألباني).

من معاني الأحاديث

(روح) فيه «إن روح القدس نفث في روعي، أي، في نفسي وخليدي. وروح القدس: جبريل. ومنه «إن في كل أمة محدثين ومروعين، المروء: الملهم، كأنه ألقي في روعه الصواب. وفي حديث الدعاء «اللهم آمّن روعاتي» هي جمع روعة. وهي المرة الواحدة من الروع: الفزع. (النهاية لابن الأثير).

أحاديث باطلة لها آثار سيئة

(يُدعى الناس يوم القيامة بأسمائهم؛ سترًا من الله عز وجل عليهم). فالحديث باطل؛ كما قال ابن القيم في «مناره» - قال، «والأحاديث الصحيحة بخلافه، قال البخاري في «صحيحه» (باب ما يدعى الناس يوم القيامة بأبائهم). (السلسلة الضعيفة لألباني).

عن أيوب السخيتاني قال: إذا حدثت الرجل بالسنة، فقال دعنا من هذا، وحدثنا من القرآن فاعلم أنه ضالٌّ مضلّ.

(الإبانة لابن بطة)

إذا ما الدهر جز على أناس ... حوادثه أناخ بأخريتنا

فقل للشامتين بنا، أفيقوا ... سيلقى الشامتون كما لقينا

(العقد الفريد)

من حكمة
الشعر

عن عبد الله بن المبارك قال، «حسن الخلق أن تحتل ما يكون من الناس (جامع العلوم والحكم)

قال حبش بن ميسرة الثقفي الفقيه «قعدت مع أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والناس متوافرون فأجمعوا أنهم لا يعرفون رجلاً صالحاً بخيلاً» (إحياء علوم الدين)

أثر السياق في فهم النص

تأثير قرائن السياق على الأحكام الفقهية

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

تكلمنا في العدد السابق عن الصلاة الوسطى، وبيننا أن الراجح أنها صلاة العصر، ولم تتسع صفحات المقالة

لذكر القرائن المستخدمة في الترجيح، فهذا بيانها:

رابعاً: كيفية استخدام قرائن السياق في ترجيح أن الصلاة الوسطى هي العصر: استخدمنا في البحث مجموعة من القرائن المتعددة كالتالي:

١- الرد على من استدل بقوله تعالى: (وقوموا لله قانتين) أن المقصود هو القنوت في صلاة الفجر، بحديث زيد بن أرقم رضي الله عنه... كنا نتكلم في الصلاة... الحديث، وهذا يرجح أن القنوت هنا بمعنى السكوت والخشوع. ضعف حديث أنس رضي الله عنه، ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة القداة وإيراد حديث ابن عباس رضي الله عنهما بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقنت في جميع الصلوات في النوازل.

٢- الرد على من قال، إن الوسطى هي الفجر لأنها لا تقصر في السفر، بحديث عائشة رضي الله عنها «فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ركعتين...» الحديث.

٣- الرد على من قال، إن الوسطى هي الفجر لفضلها بأحاديث فضل صلاة العشاء، كحديث أبي هريرة مرفوعاً، «ليس صلاة أثقل على المنافقين من الفجر والعشاء...» الحديث، وحديث عثمان رضي الله عنه مرفوعاً،

إعداد

مؤلفي البراجيلي

«من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل...» الحديث.

٤- معارضة فضل صلاة الفجر بالأحاديث التي أوردت الوعيد الشديد لمن ترك صلاة العصر، كحديث بريدة مرفوعاً، «من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله». وحديث ابن عمر، «الذي تفوته صلاة العصر...» الحديث.

٥- تقديم دلالة المنطوق على دلالة المفهوم في حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه الذي يفهم فيه أن الوسطى هي الظهر، وهذا لا يثبت أمام الأحاديث الصريحة في كون الوسطى هي العصر.

٦- وفي نص الحديث قاعدة، النص إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال.

٧- معارضة ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الوسطى هي المغرب، بما نقل عنه أنها العصر.

٨- معارضة ما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما أن الوسطى مبهمة وهي في سائر الصلوات بأثر ابن مسعود عن ليلة القدر وكذلك بما نقل عنه أن الوسطى: الصبح، العصر.

٩- معارضة ما نقل عن أمهات المؤمنين (والصلاة الوسطى وصلاة العصر) بنصوص أخرى صحيحة ثبتت عنهم بعدم العطف بالواو (والصلاة الوسطى صلاة العصر) وكذلك (والصلاة الوسطى هي العصر).

١٠- بيان أن الواو العاطفة لا تقتضي المغايرة في كل استخداماتها، وجئنا بقرائن من كتاب الله تعالى، تبين أنها قد تأتي زائدة، أو تأتي من باب عطف الصفات بعضها على بعض.

أولاً: وقتها،

تبدأ من ارتفاع الشمس قدر رمح في نظر المشاهد لها، وقدره العلماء بنحو من عشر دقائق إلى ثلث ساعة، إلى ما قبل أذان الظهر بنحو عشر دقائق إلى ثلث ساعة، وذلك أخذاً من حديث عمرو بن عبسة رضي الله عنه، وهو حديث طويل وفيه.... «إذا صليت الصبح فأقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس، فإذا طلعت فلا تصل حتى ترتفع، فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار، فإذا ارتفعت قيد رمح أو رمحين فصل...» (مسند أحمد وغيره).

وأفضل أوقاتها عندما تشتد حرارة الشمس؛ لحديث زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل قباء وهم يصلون، فقال: «صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال من الضحى» (صحيح مسلم وغيره)، وقوله (رمضت الفصال): أي وجدت شدة الحر. والرمضاء هي الحجارة شديدة الحرارة من حر الشمس، أو الرمال الساخنة، والفصال: هي الإبل الصغيرة، وهي جمع فصيل). وذلك أن الإنسان يميل إلى الراحة في هذا الوقت، فلا ينشغل بطاعة ربه إلا الأواب، وهو الكثير الرجوع إلى ربه سبحانه وتعالى.

ثانياً: عدد ركعاتها؛

أقلها ركعتان -وهذا لا خلاف فيه - لأحاديث منها: حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أوصاني خليلي صلى الله عليه

وسلم بثلاث، صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الضحى، وأن أوتر قبل أن أنام» (متفق عليه).

وحديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة، فكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليل صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة، ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى. (صحيح مسلم وغيره).

أما أكثرها. فقد اختلفوا فيه على أقوال:

١- أكثرها ثمان ركعات، لحديث أم هانئ رضي الله عنها: أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة، فاغتسل وصلى ثمان ركعات، فلم أر صلاة قط أخف منها، غير أنه يتم الركوع والسجود. (متفق عليه) وفي رواية قالت:.... صلى سبحة الضحى... (سنن أبي داود وغيره).

٢- أكثرها اثنتا عشرة ركعة لحديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرًا في الجنة من ذهب» (وهو حديث ضعيف، الظر سنن الترمذي وابن ماجه للالباني).

٣- لا حد لأكثرها، لحديث عائشة رضي الله عنه عندما سألتها معاذة: أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى؟ قالت: نعم أربع ركعات، ويزيد ما شاء الله (صحيح مسلم).

وقد تكون أربعاً كما بحديث عائشة، والزيادة فضلاً مطلقاً.

فهل تقيد الزيادة في حديث عائشة رضي الله عنها بفعله صلى الله عليه وسلم في حديث أم هانئ: أن أكثرها ثمان ركعات، أم تبقى على إطلاقها، أن لا حد لأكثرها؟ أرى - والله أعلم - أنه يجوز الزيادة على

تُفَعَّلُ غُيْبًا (الفروع لابن مفلح الحنبلي ت ٧٦٣، ٤٠٣/٢)، و"غُيْبًا، أي تَفَعَّلَ حينًا وتترك حينًا. (وإن كان الحنابلة نقل عنهم روايات منها أنها مستحبة كالجمهور، وأنها تفعل حينًا وتترك حينًا، انظر المغنى لابن قدامة الحنبلي ت ٦٢٠، ٩٧/٢).

ومن أدلتهم: ١- حديث عائشة رضي الله عنها: «ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سبَّحَ (صلى) سبحة الضحى، واني لأسبِّحها، وإن كان ليدع العمل وهو يحب أن يفعل خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم» (متفق عليه).

وأجيب عن ذلك بأن عائشة رضي الله عنها لم تر النبي صلى الله عليه وسلم يواظب على صلاتها بدليل قولها في الحديث الآخر: أنه كان صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربع ركعات (صحيح مسلم). وهي قد علمت فضلها ولذا كانت تصليها وقد بينت السبب الذي من أجله كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواظب عليها، وهو خشية أن تفرض على الأمة.

وقد قال الإمام النووي بالوجهين في نفيها لرؤية النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى، الوجه الأول: عدم رؤيته لسفره أو لعدم وجوده في ذلك الوقت عندها. الوجه الثاني: أن قولها: ما كان يصليها، أي ما يداوم عليها، فيكون نفيًا للمداومة، لا لأصلها (انظر شرح النووي على مسلم ٢٣٠/٥).

يقول ابن بطال: وفي قولها: واني لأسبِّحها: دليل أنها صلاة متدوب إليها مرغب فيها... فالتزامها لا يكون إلا عن علم عندها من النبي صلى الله عليه وسلم (انظر شرح صحيح البخاري لابن بطال ت ٤٤٩، ١٧٠/٣، ١٧١).

٢- حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى نقول لا يدعها، ويدعها حتى نقول لا يصليها (سنن الترمذي وغيره) وهو حديث ضعيف، فلا حجة فيه (انظر ضعيف سنن الترمذي ح ٤٨٠).

٣- حديث أنس رضي الله عنه في قصة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم الضحى في

ثمان ركعات، وإن كان الأفضل عدم تجاوزها، والاقتصار على أربع لحديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى أربع ركعات (صحيح مسلم).

ولحديث أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «يا ابن آدم اركع لي أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره» (صحيح سنن الترمذي وغيره).

ثالثاً: اختلاف العلماء في حكم صلاة الضحى

اختلفت أقوال أهل العلم في حكم صلاة الضحى على ستة أقوال (انظر زاد المعاد لابن القيم ٣٣٠/١ - ٣٤٨) أشهرها ثلاثة أقوال: القول الأول: الاستحباب مطلقاً، فيستحب المواظبة عليها، وهو ما عليه الجمهور في عمدة القاري... فجمهور العلماء على استحباب الضحى (عمدة القاري بيدر الدين العيني الحنفى ت ٨٥٥، ١٩٦/٥).

وعند المالكية: تستحب المداومة عليها. انظر مواهب الجليل ٦٧/٢، ورأى الشافعية أنها سنة مؤكدة. انظر المجموع ٣٦/٤، وأدلتهم على ذلك أحاديث منها الأحاديث الواردة في فضل صلاة الضحى، كحديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أوصاني خليلي بثلاث... (وقد سبق)، وحديث أبي ذر رضي الله عنه: يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة... (سبق)، وحديث أبي ذر رضي الله عنه: «يا ابن آدم اركع لي أربع ركعات...» (سبق)، وأيضاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم حث على المواظبة على الأعمال الصالحة، كما بحديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل: أي العمل أحب إلى الله؟ قال: أدومه وإن قل (متفق عليه).

القول الثاني: وهو أنه يستحب فعلها تارة وتركها أخرى، ولا يواظب عليها، وهو من مذهب الحنابلة. قال ابن مفلح: ونص أحمد:

وأيضاً وردت
الأحاديث
الصحيحة أن
صلاة الليل
والنهار مثنى مثنى، منها:

١- حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم: صلاة الليل والنهار مثنى مثنى (صحيح سنن ابن ماجه وغيره)، وكذلك ورد في رواية لحديث أم هانئ عن صلاة الضحى يوم فتح مكة، أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى ثمان ركعات يسلم من كل ركعتين (صحيح سنن أبي داود).

٢- حديث أنس عن قصة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيت عتبان بن مالك رضي الله عنه (سبق)، وفيه قول أنس رضي الله عنه لما سئل: أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى؟ قال: ما رأيته صلى غير ذلك اليوم. فأنس رضي الله عنه نفى ما لا يعلم.

٣- حديث عائشة رضي الله عنها لما سئلت: أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى؟ قالت: لا، إلا أن يجئ من مقيبه (أي: من سفر) (صحيح مسلم).

قلت: وهذا ينضم إلى أحاديثها التي بينت فيها عدم مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة الضحى خشية أن تفرض على الأمة. وليس من شروط مشروعية العمل مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليه، قال ابن بطال: وما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم مرة اكتفت الأمة بذلك، فكيف وقد روى أبو هريرة وأبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أوصاهما بثلاث، منها ركعتا الضحى (شرح صحيح البخاري لابن بطال ٩٤/٣).

قلت: والراجح - والله أعلم - ما ذهب إليه الجمهور من استحباب المواظبة عليها.

وقد استخدمنا مجموعة من القرائن نواصل عرضها في الحلقة القادمة إن شاء الله تعالى، هذا والله سبحانه وتعالى أعلى وأعلم،

وللحديث بقية إن شاء الله.

بيت عتبان بن مالك رضي الله عنه، وفيه: وقال فلان ابن الجارود لأنس رضي الله عنه: أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى؟ قال: ما رأيته صلى غير ذلك اليوم (صحيح البخاري).

وأجيب عن ذلك بأن نفى أنس رضي الله عنه في الحديث لا يستلزم نفى فعلها مطلقاً، وإنما هو أثبت ما يعلم.

القول الثالث: لا تشرع إلا لسبب، ورجح ابن القيم هذا القول بعد أن ذكر الأقوال الستة (انظر زاد المعاد ٣٣٠/١ - ٣٤٨)، وشيخ الإسلام قال عن صلاة الضحى إنها حسنة محبوبة، ثم قال: والأشبه أن يقال: من كان مداوماً على قيام الليل أغناه عن المداومة عن صلاة الضحى، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل، ومن كان ينام عن قيام الليل فصلاة الضحى بدلاً عن قيام الليل (الفتاوى الكبرى لابن تيمية ١٢٨/٢، ٧٢٨).

وقالوا إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعلها إلا بسبب، وأن هذا السبب اتفق وقوعه في وقت الضحى، ومن ذلك:

١- حديث أم هانئ رضي الله عنها: أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فامتلأ وصلى ثمان ركعات... الحديث (متفق عليه)، فقالوا إن هذه الصلاة كانت بسبب فتح مكة، وأن هذه سنة الفتح أن يصلي ثمان ركعات. وفي شرح صحيح البخاري: وقد قيل: إن صلاته صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ثمان ركعات لم تكن صلاة الضحى وإنما كانت من أجل الفتح. وأن سنة الفتح أن يصلي عنده ثمان ركعات، ذكره الطبري في التاريخ عن الشعبي، قال: لما فتح خالد بن الوليد - رضي الله عنه - الحيرة صلى صلاة الفتح ثمان ركعات، ولم يسلم فيهن، ثم انصرف. قال ابن بطال: هذا تأويل لا يدفع صلاة الضحى لتواتر الروايات بها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفعل السلف بعده (شرح صحيح البخاري لابن بطال ١٦٨/٣ - ١٦٩).

قلت: ولا ترد الأحاديث الصريحة الصحيحة باجتهاد خالد رضي الله عنه.

باب العقيدة

معنى البدع والابتداع وأدلة النهي عنها والتحذير منها

د. عبد الله شاكر

إعداد



الواردة في السنة والبدعة، فوضّع تعريفاً أيضاً ملتبساً؛ لأن الأمر قد التبس عليه في الفهم. وهذا المعنى الاصطلاحي الذي نختاره كحدّ جامع مانع للبدعة المنهي عنها شرعاً، يلخص لنا ما ورد من نصوص شرعية، وأقوال مأثورة عن السلف في حوادث جزئية وحالات مفردة، أو بصيغ عامة وأقوال مطلقة مجملة أو مفصلة. ومن هذه التعريفات الكلية الجامعة ما ذكره الإمام الشاطبي -رحمه الله- في كتاب (الاعتصام)؛ حيث بوب لتعريف البدعة باباً مستقلاً، ذكر فيه معناها الاصطلاحي، وشرح التعريف وذكر محترزاته، وقد عرف البدعة بتعريفين.

بداية، عرفه - رحمه الله - على رأي من يقول بعدم دخول الابتداء في العادات والمعاملات، وإنما يخص هذا القائل البدعة بالعبادات فحسب؛ فبعض الناس يقول: إن العادات والمعاملات لا يدخل فيها الابتداء، والبعض يقول: إن العادات والمعاملات يدخل فيها الابتداء. وبناء على هذا الاختلاف عرّف الشاطبي البدعة بتعريفين: التعريف الأول، كان قائماً على من يقول بأن البدعة تقع في العبادات فحسب. وتعريف البدعة على ذلك قال فيها - رحمه الله - : «فالبدعة عبارة عن طريقة في الدين

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد؛

ما يزال الحديث متصلاً عن أمور العقيدة، وفي هذا العدد نتناول مفهوم البدع، وأحكام بدع العقائد، فنقول وبالله تعالى التوفيق.

تعريف البدعة:

(أ) البدعة لغة:

البدعة مصدر، بَدَعَ، وأصل استعمالها في لغة العرب أصلان، أحدهما: ابتداء الأمر وصنعه لا عن مثال الآخر، الانقطاع والكلال.

(ب) بيان معنى ودلالات لفظ البدعة وما اشتق منها:

البدعة: اسم يطلق على العمل المحدث ذاته والجمع بدع، ففي كتاب (العين): البدعة، اسم ما ابتدئ من الدين وغيره، وفي (الصحاح): البدعة المحدث في الدين بعد الإكمال.

(ج) المعنى الاصطلاحي للبدعة إجمالاً:

اختلفت عبارات الناس سلفاً وخلفاً في تعريف البدعة الشرعية تبعاً لاختلاف تصوراتهم لماهية البدعة المنهي عنها، وتنوع مشاريعهم فالذي تلبس ببدعة عملية أو اعتقادية يحاول أن يصنع تعريفاً للبدعة يتلائم مع مسلكه، وهناك من التبس عليه فهم بعض النصوص

وسائر ما أتوا به من سنة النبي صلى الله عليه وسلم!!

هذا التعريف الذي ذكرناه وشرحنه الآن عن الإمام الشاطبي - رحمه الله تبارك وتعالى - يتفق مع تعريف مَنْ حُصَّ البدعة بالدخول على العبادات.

أما تعريف البدعة لمن لم يخصها بالعبادات وأدخل فيها العادات وجعل العادات داخلية في التعريف؛ فقال فيه: يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية.

أما التعريف على مَنْ يقصر البدعة بالعبادات فحسب؛ فقال فيه: يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله - تبارك وتعالى -.

معنى قوله: «يقصد بالسلوك عليها» أي: أن أصل الدخول فيها يحث على الانقطاع إلى العبادة ويرغب في ذلك، وربما يستدلون بقول الله تعالى: «وَمَا كُنْتُمْ لِرَبِّ وَالْإِنْسِ إِلَّا بَعِيدُونَ» (الذاريات: ٥٦)، فكان المبتدع رأى أن المقصود هذا المعنى، ولم يتبين له أن ما وضعه الشارع فيه من القوانين والحدود كاف؛ يعني: ما جاءنا في الشرع بعد أن أكمل الله لنا الدين وأتم علينا النعمة يكفيننا عن أن نبتدع أو نحدث في دين الله - تبارك وتعالى -.

أما في التعريف الثاني يدخل معها العادات، وقد قال في التعريف: «يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية».

والإمام الشاطبي - رحمه الله - عند شرحه لهذه العبارة الواردة في تعريفه قال، ومعناه: أن الشريعة إنما جاءت لمصالح العباد في عاجلهم وآجلهم؛ لتأتيهم في الدارين على أكمل وجوها؛ فهو الذي يقصده المبتدع ببدعته؛ فإن تعلقت بالعبادات فإنما أراد بها أن يأتي تعبدًا على أبلغ ما يكون في زعمه، ليفوز بأهم المراتب في الآخرة في ظنه، وإن تعلقت بالعادات فذلك؛ لأنه إنما وضعها لتأتي أمور دنياه على تمام المصلحة فيها. وقد رجح الشاطبي - رحمه الله تبارك وتعالى - هذا التعريف الذي يقول بدخول البدع في العادات والمعاملات، وهذا الترجيح - أي: أن البدع تدخل في العادات والمعاملات - هو الصحيح الموافق لأدلة الشريعة والمتفق مع

مختلعة تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه.

أما التعريف الثاني، فكان قائمًا على رأي من يقول بدخول الابتداع في الأمور العادية كدخوله في الأمور العبادية.

قال - رحمه الله - «البدعة طريقة في الدين مختلعة تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية».

هنا قال: يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية. وفي تعريفه لعنى البدعة - على رأي مَنْ يخص البدعة بالعبادات - قال: يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه.

شرح التعريف، وبين مختلعاته

قوله: «طريقة» يقصد بها السبيل والسنة؛ فالطريقة هي السبيل والسنة، وكل ما رسم للسلوك عليه أو اتخذ للتعبد به، سواء كان في المسائل العلمية أو المسائل العملية؛ يعد طريقة. أما قوله: «في الدين» فهذا تقييد للطريقة المألوفة بأنها في الدين؛ لأنها فيه تخرع، وإلى تنسب، وبه يلصقها مخترعها؛ فلو كانت طريقة مختلعة في الدنيا على الخصوص لم تسم بدعة.

أما قوله: «تضاهي الشرعية» يعني: أنها تشابه الطريقة الشرعية من غير أن تكون في الحقيقة كذلك؛ بل هي مضادة لها، يعني: مضادة للطريقة الشرعية؛ لأنها خارجة عليها وإن شابهتها، فإن صاحب البدعة إنما يخرعها - يعني: يأتي بها ويحدثها - يضاهي بها السنة، أو تكون هي مما تلتبس عليه بالسنة؛ ولذلك تجد المبتدع ينتصر لبدعته؛ لأنه يظن أو يتخيل أنها من السنة؛ بل إن كل خارج عن السنة بشيء من الابتداع لا بد له من تكلف الاستدلال بأدلة السنة على خصوص هذه المسألة المبتدعة، وإلا تكذب اطراحه للدليل صدق دعواه. ونقص تزكته للسنة ما يدعيه من الدخول فيها والكون من أهلها.

وهذا في الحقيقة واقع؛ فالمبتدعة في كل زمان ومكان يحاولون أن يلصقوا بدعتهم بالسنة؛ بل إنهم يقولون: إنهم يلتمسون أقوالهم وأفعالهم

أصولها وقواعدها والمطابق لمقاصدها.

وقد لخص - رحمه الله تبارك وتعالى - رأيه في هذه المسألة، وبين معنى القيد السابق بصورة أوضح حين قال:

ثبت في الأصول الشرعية أنه لا بد في كل عادي من شائبة التعبد؛ لأن ما يعقل معناه على التفصيل من الأمور به أو المنهي عنه فهو المراد بالتعبد، وما عقل معناه وعرفت مصلحته أو مفسدته فهو المراد بالعادي؛ فالطهارات والصلوات والصيام والحج كلها تعبدية، والبيع والتكاح والشراء والطلاق والإجازات والجنايات كلها عادية؛ لأن أحكامها معقولة المعنى، ولا بد فيها من التعبد؛ إذ هي مقيدة بأمور شرعية لا خيرة للمكلف فيها...

إلى أن قال: فإن جاء الابتداء في الأمور العادية من ذلك الوجه صح دخوله في العاديات كالعبادات، والا فلا...

وهو يقصد بقوله: فإن جاء الابتداء في الأمور العادية من ذلك الوجه، يعني: وجه تقييد العاديات بالأمور المشروعة، أما إذا لم تقييد العاديات بالأمور المشروعة فهي مباحة.

أنواع البدع

(أ) ابتداء في العادات والمعاملات

القسم الأول: ابتداء في العادات والمعاملات والأمور الدنيوية؛ كاختراع آلات النقل من طائرات وسيارات وقاطرات، وأجهزة الكهرباء وأدوات الطهي، والمكيفات التي تستعمل للتدفئة والتبريد، وآلات الحرب من قنابل وغواصات ودبابات، أو بناء المدارس والجامعات أو المباني العالية أو استعمال النظارات، كل هذا في العادات والمعاملات. وهذا مباح.

هذا من قسم المباح وإن سمي بالابتداء؛ لأن الأصل فيه الإباحة، وإذا تردد الأمر بين كونه عبادة أو عادة؛ فالأصل أنه عادة ولا ينهي عنه حتى يقوم دليل على أنه عبادة، والأصل في المعاملات والأفعال والأعيان الإباحة والحل؛ حتى يقوم دليل على المنع، وذلك مثل رجل قال لصاحبه الذي نجا من هلكة: ما شاء الله، هنيئاً لك. فقال له الرجل: هذه بدعة. فهذا القول غير صحيح؛ لأن هذا من أمور العادة وليست العبادة،

وكذلك التسابق والجري ولعب الرياضة؛ فلا يقول أحد بأن هذا بدعة؛ بل هي عادة ما لم يرتكب فيها محرم؛ فهو حرام، وليس بدعة.

أما الأمور العادية البعيدة والتي ليست مقيدة بالشرع؛ وذلك كأمور التعامل بين الناس ووضعهم وسنهم لذلك قوانين تنظم معاملاتهم ولا تتعارض مع الشريعة الإسلامية؛ فهذا لا شيء فيه.

القسم الثاني: ابتداء في الدين، وهذا هو الذي نتحدث عنه ونحذر منه: «**بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْقُرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ مَجِيعٌ عَلِيمٌ**» (الحجرات: ١)، وهذا الابتداء محرم؛ لأن الأصل في العبادات التوقف؛ فمن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ، فَهُوَ رد»، متفق عليه.

وفي رواية لمسلم: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رد». ومن كلامه صلى الله عليه وسلم في ذلك: «وأيكم ومحدثات الأمور؛ فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار»، وقد روى هذا الحديث الترمذي وأبو داود وصححه، وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي»، متفق عليه.

(ب) وتنقسم البدع إلى نوعين:

النوع الأول: بدعة قولية اعتقادية؛ كمقالات الجهمية والمعتزلة والرافضة والخوارج والقدرية والمرجئة والكرامية والصوفية، وسائر الفرق الضالة، واعتقاداتهم.

النوع الثاني: بدعة في العبادات، كالتعبد لله - تبارك وتعالى - بعبادة لم يشرعها، وهي أقسام:

القسم الأول: ما يكون في أصل العبادة؛

بأن يُحدث عبادة ليس لها أصل في الشرع؛ كأن يحدث صلاة غير مشروعة، أو صياماً غير مشروع أصلاً، أو أعياداً غير مشروعة كأعياد الموالد، ومثل الترهيب والانقطاع للعبادة.

القسم الثاني: ما يكون من الزيادة في العبادة المشروعة،

بأن يؤديها على صفة غير مشروعة. وذلك كما لو زاد ركعة خامسة في صلاة الظهر أو العصر مثلاً؛ فصلاة الظهر والعصر مشروعة ولكنها تصلي

أريقاً؛ فإذا صلاها المصلي خمساً سيكون قد ابتدع وزاد في العبادة المشروعة.

القسم الثالث: ما يكون في صفة أداء العبادة المشروعة،

بأن يؤديها على صفة غير مشروعة، وذلك كأداء الأذكار المشروعة بأصوات جماعية مطربة، وكالتشديد على النفس في العبادات إلى حد يخرج به المتشدد عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذكر مشروع والعبادة والنوازل والتقرب إلى الله - تبارك وتعالى - بها مشروع؛ ولكن الإنسان إذا أتى بها على صفة غير مشروعة، كما يفعله المتصوفة اليوم عندما يأتون بالأذكار على هيئة معينة، يستمعون فيها، ويتميلون عن اليمين وعن اليسار، وربما يصفقون، وربما يقولون أشعاراً وإنشاداً؛ فهذه كلها من البدع؛ لأنها دخلت على الأصل الصحيح؛ ألا وهو الذكر؛ ولكنهم زادوا في صفة هذه العبادة المشروعة.

القسم الرابع: ما يكون بتخصيص وقت للعبادة المشروعة لم يخصه الشرع،

كتخصيص يوم النصف من شعبان وليلته بصيام وقيام؛ فإن الأصل في القيام والصيام مشروع، ولكن تخصيصه بوقت من الأوقات يحتاج إلى دليل.

٢- تقسيم آخر للبدع

البدعة الحقيقية والبدعة الإضافية،

وهناك تقسيم آخر للبدعة إلى: حقيقية وإضافية.

قال العلامة الشاطبي - رحمه الله تبارك وتعالى - ما معناه:

البدعة الحقيقية،

وهي التي ليس لها أصل من كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من إجماع علماء المسلمين.

البدعة الإضافية،

وهي التي تكون ذات وجهين؛ فهي من وجه مشروعة في الجملة، ومن وجه آخر واقع صاحبها في بدعة، وقعت منه من حيث الزمن أو الكيفية؛ فإذا نظرت إلى الوجه الأول تقول: هي مندوبة مشروعة؛ لأنها وقعت من وجه

مشروع، وإذا نظرت إلى الوجه الثاني - يعني: الإضافة التي وقعت عليها، أو الزمن الذي ارتبطت به، أو الكيفية أو الحالة التي أتى بها المبتدع - ترى أنها بدعة، وهذه مسألة مهمة، ولأهميتها سنذكر هنا بعض الأمثلة على البدعة الإضافية،

المثال الأول: الصلاة على الرسول صلى الله عليه وسلم قبل الأذان بدعة حقيقية،

إذ ليس لها أصل من القرآن ولا من السنة ولا عند صحابة النبي صلى الله عليه وسلم، أما بعد الأذان فيُسن للمؤذن وللمستمع أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، أما رفع صوت المؤذن للصلاة والسلام على الرسول صلى الله عليه وسلم بعد الأذان فهذا بدعة، ومن هنا أصبحت بدعة إضافية؛ لأننا إذا نظرنا إلى مشروعية الصلاة والسلام على الرسول صلى الله عليه وسلم وجدنا ذلك مشروعاً؛ بل مستحباً؛ حيث عليه النبي صلى الله عليه وسلم وإذا نظرنا إلى الجهر بالصلاة والسلام عليه بعد الأذان فوق المنابر وغير ذلك، نجد أن ذلك بدعة، ومن هنا نقول بأن هذا من البدع الإضافية.

المثال الثاني،

السنن الرواتب سنن مؤكدة باتفاق المذاهب؛ ولكنها مشروعة أن تصلى بالانفراد؛ فإذا صليت جماعة أصبحت بدعة بالنظر إلى الكيفية. فلم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى هذه السنن جماعة بالمسلمين ولا صلاها أحد من أصحابه؛ وبالتالي فإذا صلاها الإنسان وحده أتى بالسنة، أما إذا صلاها جماعة فنقول، هذا من البدع الإضافية.

المثال الثالث،

قراءة القرآن تسنن، وفيها من الأجر العظيم ما لا يخفى على أحد، ولكن قراءة القرآن في السجود والركوع بدعة، وكونها بدعة من حيث المحل - يعني: أن هذا ليس مكانها - لا من حيث المشروعية؛ فقراءة القرآن مشروعة؛ بل من أقرب القربات إلى الله - تبارك وتعالى - وللحديث بقية إن شاء الله تعالى،

فقه التعامل بين المسلمين

الإسلام والجماعة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه. وبعد؛
تناولنا في الحلقة الماضية بعض الأخلاق التي ينبغي أن يتحلى بها المسلم تجاه أخيه المسلم.
وذكرنا من مستلزمات الأخوة الإيمانية إنزال الناس منازلهم، والتواصل وعدم الهجران ومراعاة
أحوال الناس، ونستكمل اليوم ذكر بعض هذه الأخلاق، ومن ذلك؛

وجوب النصح لكل مسلم

ومن مستلزمات الأخوة الإيمانية: النصح للمسلم
وتوجيهه إلى الخير، وقد أخذ رسول الله صلى الله
عليه وسلم البيعة على بعض أصحابه بذلك.
فهذا جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه.
وكان من الصحابة الذين آتاهم الله جمالاً، حتى
كان بعض السلف يطلق عليه يوسف أمة محمد
صلى الله عليه وسلم، وهو الذي يقول عن نفسه:
(ما رأي النبي صلى الله عليه وسلم إلا تبسم في
وجهي) هذا الصحابي الجليل قال: (بايعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة
والنصح لكل مسلم).

ومن حق المسلم على أخيه: إذا استنصحه أن
ينصح له، هكذا جاء في شريعة محمد صلى الله
عليه وسلم، فإذا طلب منه العون أعانه، وقد ذكر
الله سبحانه وتعالى القوم الذين يمنعون الماعون
عن إخوانهم بالذم فقال في سورة سماها بسورة
الماعون: «أَرْأَيْتَ الَّذِي إِذَا دُعِيَ لِلْعَمَلِ الْخَيْرِ
إِلَى قَوْلِهِ: «الَّذِينَ هُمْ بِزُرَّةِ عَمَلٍ» وَيَسْتَعِزُّونَ
(الماعون: ٦-٧) فالذين يمنعون الماعون عن
إخوانهم المسلمين ذكروا بالذم في كتاب الله،
والماعون، العارية التي تعار كالدلو والقدر ونحو
ذلك.

إذاً، للأخوة مستلزمات: هل تحب لساائر المسلمين
ما تحبه لأخيه من أمك وأبيك بل ما تحبه
لنفسك؟ هذا منطوق حديث رسول الله صلى الله
عليه وعلى آله وسلم وليس مفهومه: (لا يؤمن

الشيخ مصطفى العدوي

أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه) متفق
عليه، (كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله
وعرضه) رواه مسلم.

أن تعب لأخيك ما تعب لنفسك

منها: قول النبي عليه الصلاة والسلام: (لا يبيع
بعضكم على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة
أخيه) فكما أنك تحب أن تريح فتحب لأخيك
الريح كذلك، وعليك أن تنصح وتبين له.

قال عليه الصلاة والسلام: (البيعان بالخيار ما لم
يتفرقا، فإن نصحا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن
كذبا وكتما محقت بركة بيعهما) وكما أنك تحب

أن تستر إذا أخطأت فلتحب لإخوانك ذلك أيضاً.
أما إذا أحببت لإخوانك الفضيحة قرب العزة
يقول: «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفُحْشَةُ فِي الَّذِينَ
عَذَابُ أَلِيمٌ، أَي: عذاب مؤلم موجه في الدنيا
والآخرة «وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» (النور: ١٩).

هذه رموز وإشارات تكشف بها نفسك يا عبد
الله، فلن ينزل عليك وحى من السماء يقول لك:
أنت على خير أو أنت محسن أو لست بمحسن، إنما
هناك نصوص من كتاب الله طبقها على نفسك،
فإن انطبقت عليك كنت من أهل الإيمان والا
فراجع نفسك، وانظر إلى قلبك: هل أنت تحب
لإخوانك المسلمين ما تحبه لنفسك، كما قال

من الرسول الخيل وكان قد أقسم أنه لا يبارك لنا في هذه الخيل فقالوا: (ترجع إلى رسول الله).

الشاهد: أن الصحابة تورعوا عن أن يكونوا قد أخذوا شيئاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم على حين غفلة، أو على حين غرة، فكذلك لا تفعل مع إخوانك، فلا تستغفل أخاك حتى تأخذ منه حقاً ليس لك، أو شيئاً بغير طيب نفس منه.

(فرجموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا رسول الله! إنك أقسمت ألا تحملنا ثم حملتنا. فقال عليه الصلاة والسلام: إني والله ما حملتكم والله حملكم، وإني والله لا أحلف يميناً فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير).

ولذلك نجد أن من أخذ شيئاً من أخيه بنفس غير طيبة، أو عن شك أو ريبة في طيبة نفسه بذلك الشيء، نجده في قلق دائم، ولا يبارك له في هذا الشيء والمقدر سيكون، ولا يظن أحدنا أن ملازمة الورع تنقص الرزق، فهذا خطأ بين، فلا يحمل أحدنا استبطاء الرزق على أن يستغفل الناس أو أن ينال الرزق بمعصية الله سبحانه.

الملاطفة وجبر الخاطر

ومنها: الملاطفة في القول وجبر الخاطر، يوجد في شرعنا في تعاملنا مع الناس لكسب قلوبهم ما يسمى بجبر الخاطر، له أدلة من كتاب الله ومن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فمن أدلتها من الكتاب: **«وَالْمُطْلَقَاتُ مَتَّعٌ بِالنِّكَاحِ حَقًّا عَلَى النَّسَاءِ»** (البقرة: ٢٤١) فجبر خاطر المطلقة بالمتعة.

«وَرَزَقُوهُم مِّنْهُ وَكَلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» (النساء: ٨) يعني: الفقراء المساكين إذا حضروا تقسيم التركة فلا بأس أن يجبر خاطرهم بشيء من المال.

ومن العلماء من قال: إن خاطر إبراهيم صلى الله عليه وسلم جبر لما لم يؤمن به إلا القليل، فجبر الله خاطره بأن جعل كل الأنبياء الذين جاؤوا من بعده من ذريته عليه السلام، **«وَجَعَلَهَا»** (الزخرف: ٢٨) أي: كلمة التوحيد **«كَلِمَةً»** **«بَيِّنَةً فِي»**

نبيك محمد صلى الله عليه وسلم، (لا يؤمن أحدكم - أي: لا يكمل إيمان أحدكم - حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه).

إن حل بك خير فأحبيته لإخوانك مثلما تحبه لنفسك فأنت على خير، أما إن كنت تحب لنفسك الخير وتحب لإخوانك المصائب والشور فأنت بعيد عن طريق أهل الإيمان، وعليك أن تلتمس الطرق التي توصلك إليه، وإذا أحببت لإخوانك الفضيحة وشعرت من قلبك بالسعادة للمصائب التي تحل بهم، كان تشعر في نفسك بالسعادة لرسوب أخيك المسلم، أو لفشله في عمل من الأعمال، أو لكونه افتضح في الناس، أو لكونه ابتعد عن الخير فأنت على شر عظيم، وتذكر قول ربك: **«وَلَا تَقْلُبُوهَا عَلَى عُنُقِكُمْ»** (التور: ١٩).

وينبغي على المسلم عند تعامله مع إخوانه أن يعلم أن أخاه أحد رجلين: محسن أو مسيء، وأن الله لم يكتب العصمة لأحد من خلقه بعد رسول الله صلوات الله وسلامه عليه، ومن أكثر معاتبة إخوانه جاء اليوم الذي لا يبقى له فيه أخ أو صاحب.

طيبة النفس في الأخذ والعطاء

ومنها: ألا تأخذ شيئاً من أخيك عن غير طيب نفس منه، فلا يبارك لك فيه: أخرج البخاري من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال: (أتينا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم نستحمه) أي: نطلب منه أن يحملنا للجهاد على إبل الصدقة أو على خيل نجاهد عليها في سبيل الله، وهو في معنى قوله تعالى:

«مَا آمَنَتْكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْاْ وَأَعْيَيْنَهُمْ قَبِيضٌ مِنَ الدِّمِ» (التوبة: ٩٢).

الشاهد: (أتينا إلى رسول الله نستحمه فقال: والله لا أحملك وما عندي ما أحملك عليه، فأنطلقنا، فأتي إلى رسول الله بخيل فدعانا وأعطانا خيولاً أو إبلًا نركب عليها للقتال فانصرفنا، فقلنا في طريقنا: استغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه) يعني: أخذنا

عَفِوَهُ. لَمَلَهُمْ تَرْجُمُونَ. (الزخرف: ٢٨).

وجبر خاطر الصديق يوسف صلى الله عليه وسلم لما سجن واتهم بأن جعله عزيزاً على مصر. فجاء إخوته يقولون كما قال الله: «لَمَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا لَأَنَّا الْعَبْرِيُّ نَسَاوَهُدَ الْفَرُّ رَجَسًا بَصْنَعُوْا تَرْجُمُوْا قَارِبَ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ» (يوسف: ٨٨).

فاجبر خاطر الناس ولو بكلمة طيبة، فهي في بعض الأحيان تقوم في مقام جبر الخاطر أفضل من آلاف الجنيهاً، فالرسول صلى الله عليه وسلم عندما قسم الفنائم، أعطى قوماً ضعفاء الإيمان وأكرمهم عليه الصلاة والسلام غاية الكرم، ومنهم عيينة بن حصن أعطاه مائة من الإبل، الأقرع بن حابس مائة من الإبل وغيرهم وغيرهم من المناهقين أو ضعاف الإيمان، ومن أكرمهم: رجل اسمه عمرو بن تغلب كان جالساً ولم يأخذ من الغنيمة إلا الشيء اليسير جداً إن ذكر، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم: (والله إنني أعطيت قوماً وضيئهم أحب إلي منهم، أعطيت قوماً وأكل قوماً إلى ما في قلوبهم من إيمان منهم عمرو بن تغلب، فكان عمرو يقول: والله هذه الكلمة لي من رسول الله أحب إلي من حمر النعم) يعني: إذا أعطيت عمرو بن تغلب مليون جمل لا تعدل عنده هذه الشهادة من رسول الله صلى الله عليه وسلم. فالكلمة الطيبة تجبر الخاطر. أفضل من كثير من المال، ومن ثم قال تعالى: «قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْرَمٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَرْتَمِيْهَا أَعْيُنٌ عَائِلِينَ» (البقرة: ٢٦٣).

وهذه فضيلة باقية لعمرو بن تغلب إلى يوم القيامة، ندرسها نحن وحديثها في البخاري وندارسها من بعدنا إلى يوم القيامة، وهي شهادة من رسول الله لعمرو بن تغلب رضي الله تعالى عنه، فالكلمة الطيبة صدقة كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم، وتؤتي أكلها في الناس بإذن الله، ولكن المهتدي إليها من هداة الله، والله يقول: «وَهَذَا إِلَى طَلَبٍ مِّنَ الْقَوْلِ وَهَذَا إِلَى صِرَاطٍ لَّيِّبٍ» (الحج: ٢٤).

فصل الله أن يهديك لهذه الكلمات الطيبة. يقول الله عز وجل: «إِلَيْهِ يَصْمُدُ الْكَلْبُ الْتَلَبُّ وَالْمَمَلُ الصَّلْبُ بَرَقْمُهُ» (فاطر: ١٠) أي: العمل الصالح يرفع الكلم الطيب، تتكلم بكلام طيب وتتبعه

يعمل صالح العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله سبحانه وتعالى. والله يقول: «لَمْ تَرَكَفْ صَرَبَ قَهْ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كُنْجَرَةً طَيِّبَةً أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ» (توحي: ١٠١) «كُلُّهَا كَلٌّ جَبِينٌ يَدِينُ نِيَمًا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَمَلَهُمْ بَدَعُكَرُونَ» (إبراهيم: ٢٤-٢٥) وإن كان أكثر العلماء على تفسير الكلمة الطيبة بلا إله إلا الله.

تخرج من اللسان، أصلها ثابت في القلب، وفرعها في السماء. تصعد ثمرتها إلى السماء وتنتقل. وتفتح لها أبواب السماء، لكن مع هذا القول بأنها لا إله إلا الله لا مانع من دخول غيرها معها. فقد قال الرسول عليه الصلاة والسلام: (الكلمة الطيبة صدقة) والآية عامة «لَمْ تَرَكَفْ صَرَبَ قَهْ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كُنْجَرَةً طَيِّبَةً» (إبراهيم: ٢٤) فلا إله إلا الله أفضل كلمة، ويلتحق بها عموم الكلم الطيب وإن كان دونها في الفضل.

هذه بعض الملاحظات التي نريد أن ننبه عليها. والباب واسع، ولكن كل أعمالك برحمة العباد والعفو عن الناس.

وتحضرنا واقعة (وإن لم يكن إسنادها صحيح) ولكن نأخذ منها العبرة: ذكر عدد من المفسرين في تفسير قوله تعالى: «وَالْمَكْطُولِينَ الْقَتْلَ وَالْمَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» (آل عمران: ١٣٤) أن رجلاً من التابعين كان عنده أضياف فانتبه جاريته بمرق حار فمن ريكتها سقط منها المرق على الأرض فتغيظ عليها سيدها. وقام ليلطمها. فقالت: «وَالْمَكْطُولِينَ الْقَتْلَ» (آل عمران: ١٣٤) فسكت، فخشيت بعد ذلك أن يضربها فقالت: «وَالْمَافِينَ عَنِ النَّاسِ» (آل عمران: ١٣٤) حتى تأخذ منه وعداً أنه لا يضربها فيما بعد، فقال: قد عفوت عنك.

فقالت: «وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» (آل عمران: ١٣٤) قال: اذهبي فانت حرة لوجه الله، وهكذا كان الناس وقافين عند كتاب الله سبحانه وتعالى.

ومن هذه القصة نأخذ: فضل الفقه الذي كان سبب نجاة وعشق هذه الأمة رضي الله عنها وعن سيدها. فجدير بنا معشر الإخوة أن نتخلق بخلق رسولنا صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وأن نتبع سنته وأثره. وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

إلا تنصروه فقد نصره الله

غزوة غطفان بذي أمر ٣هـ

نظرات في سيرة الرسول
صلى الله عليه وسلم



جمال عبد الرحمن

يريدون أن يصيبوا من أطراف (جيش) رسول الله صلى الله عليه وسلم، معهم رجل منهم يُقال له دعتور بن الحارث بن محارب، فتدب (استدعى) رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين، فخرج في أربعمائة رجل وخمسين رجلاً ومعهم أفراس.. إلى أن قال الراوي: وهربت منه الأعراب فوق دُرى من الجبال (وهذا تصديق قول رسولنا صلى الله عليه وسلم: ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالربيع مسيرة شهر. ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا أمر (مكان) وعسكر به. فأصابهم مطر كثير، (وهذا تصديق قوله سبحانه: «وَبُرِّدَتْ عَنْكُمْ مِنَ الْمَاءِ لِيُظْهِرَكُمْ بِهِ، وَيَذْهَبَ عَنْكُمْ رَخِ الشَّيْطَانِ وَالرِّطِّ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَرُبِّتْ بِهِ الْأَقْدَامُ» الأنفال: ١١).

فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته فأصابه ذلك المطر قبل ثوبه، وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وادي ذي أمر بينه وبين أصحابه، ثم نزع ثيابه فنشرها لتجف، وألقاها على شجرة ثم اضطجع تحتها. (وهنا يظهر جانب من جوانب عظمة النبي وتواضعه، فهو أعظم الناس على الإطلاق، وأعظم من كل ملوك الدنيا وحكامها؛ مسلمهم وغير مسلمهم، ثم هو يخلع ثوبه المبتل، وينشره على أغصان الشجرة ليحف من الماء، واضطجع على الأرض في انتظار ذلك، وكل ذلك يفعله بنفسه دون الاستعانة بأحد، فليتعض

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، ويعد:

فقد قال الله سبحانه وتعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم: «وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَتَصَوَّرُ، وَيَلْمِزُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ لَوْ كُنَّا لَأَفْزَعْنَا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَتَيْنَا بِكَ قُلُوبَهُمْ وَلَكِنْ اللَّهُ أَلْفَ بَيْتٍ إِنَّهُمْ حَرِيرٌ حَكِيمٌ، الأنفال: ٦٤.

وقال له أيضاً: «إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا مَنَاصَ لَهُ إِذْ فَتَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْرُجْ فَإِنَّ اللَّهَ مَنَّكَ فَأَمَرَ اللَّهُ سَكِينَتُهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ، بِحُسُودٍ لَمْ تَرَوْهُمْ وَحَمَلَكُمُ كَيْدَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَسْفَلُ الْأَنْفُسِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، التوبة: ٤٠.

وقال جل شأنه: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكَ وَجَنِّيكَ وَصَلِّحَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُطِيعِينَ نَعْدَ ذَلِكَ طَهُيرٌ» (التحریم: ٤).

وجمع سبحانه وتعالى تأييده وحفظه لنبيه في تلك الكلمات: «وَاللَّهُ بِعَمَلِكُمْ مِنَ الْآتِينَ، المائدة: ٦٧.

وفي القصة الآتية، والسيرة العطرة لرسولنا صلى الله عليه وسلم نرى درساً بليغاً في استحضر عظمة الله تعالى ومعيته لأوليائه بالنصر والتأييد، ومنعته لرسوله صلى الله عليه وسلم.

ذكر الواقدي رحمه الله تعالى عن عدد من شيوخه قالوا: «بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جمعاً من غطفان من بني ثعلبة بن محارب بذي أمر (وهي بلدة قرب بلدة النخيل على طريق نجد) قد تجمعوا

المسرفون والمترفون؛ ممن عظمت الدنيا في نفوسهم).

قال الواقدي: والأعراب (المشركون) ينظرون إلى كل ما يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت الأعراب لدعثور (أحد رجالها) وكان سيدها وأشجعها: قد أمكنك محمد (من نفسه)، وقد انفرد من أصحابه حيث إن غوث (استغاث) بأصحابه لم يفت (لم يجدوا السرعة في إغاثته لبعده مكانه عنهم) حتى تقتله، فاختار سيفاً من سيوفهم صارماً، ثم أقبل مشتملاً على السيف حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف مشهوراً، فقال: يا محمد من يمنعك (يمنعك) منك؟ فقال صلى الله عليه وسلم: الله عز وجل يمنعني، (وهذا تصديق قول الله تعالى: «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» المائدة: ٦٧).

حماية الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم:

نعم دفع الله تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم تسلط هذا الأعرابي الكافر، وقد تمكن بسفيه من اغتيال الرسول عليه الصلاة والسلام، كيف لا وقد حماه الله تعالى في أهون الأحوال مع بعض نساته وقد صفت قلوبهما ومالت عما يحب رسول الله صلى

الله عليه وسلم، وأحبنا ما كرهه

من اجتناب جاريته واجتناب العسل، فقال سبحانه لنساء

النبي صلى الله عليه وسلم:

«يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّكَ فِي أَعْيُنِنَا

وَمَا يَمْشِي فِي الْبَلَدِ إِلَّا

وَنَحْنُ عَلَيْكَ بِحَفَظَةٍ

وَمَا يَمْشِي فِي الْبَلَدِ إِلَّا

وَنَحْنُ عَلَيْكَ بِحَفَظَةٍ

وَمَا يَمْشِي فِي الْبَلَدِ إِلَّا

وَنَحْنُ عَلَيْكَ بِحَفَظَةٍ

وَمَا يَمْشِي فِي الْبَلَدِ إِلَّا

وَنَحْنُ عَلَيْكَ بِحَفَظَةٍ

وَمَا يَمْشِي فِي الْبَلَدِ إِلَّا

وَنَحْنُ عَلَيْكَ بِحَفَظَةٍ

وَمَا يَمْشِي فِي الْبَلَدِ إِلَّا

وَنَحْنُ عَلَيْكَ بِحَفَظَةٍ

الأعرابي الكافر) فوقع السيف من يده، فأخذه (أخذ السيف) رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام على رأسه (على رأس الأعرابي الكافر)، فقال: من يمنعك مني؟ قال: لا أحد، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، لا أكثر عليك جمعاً أبداً (أي لا أحرص عليك جيشاً معادياً لك)، فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه، (وهذا من كريم خلقه، وجميل عفوه وصفحه)، ثم أدير (الرجل)، ثم أقبل بوجهه، ثم قال للنبي صلى الله عليه وسلم: والله لأنت خير مني. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنا أحق بذلك منك (أي أحق بالعضو والصفح الجميل). فأتى (الأعرابي) قومه، فقالوا: أين ما كنت تقول وقد أمكنك والسييف في يدك، (يعني يقولون له: أين تمنيك أن تقتل محمداً وقدمكنك محمد من نفسه بنومه تحت الشجرة وقد علوته بالسييف؟) قال: قد كان والله ذلك رأيي (مرادي وقصدي)، ولكن نظرت إلى رجل أبيض ظويل (وهو جبريل عليه السلام)، فدفع في صدري فوقعت لظهري فعرفت أنه ملك، وشهدت أن محمداً رسول الله، والله لا أكثر عليه، وجعل يدعو قومه إلى الإسلام.

قال الواقدي: وكانت غيبته صلى الله عليه وسلم (عن المدينة) إحدى عشرة ليلة. واستخلف على المدينة عثمان بن عفان. قال البيهقي: وقد روي في غزوة ذات الرقاع قصة أخرى في الأعرابي الذي قام على رأسه بالسيف، وقال: من يمنعك مني؟ فإن كان الواقدي قد حفظ ما ذكر في هذه الغزوة فكانهما قصتان، والله أعلم.

**في السيرة العطرة
لرسولنا صلى
الله عليه وسلم
نرى دروساً بليغة
في استحضر
عظمة الله تعالى
ومعنيته لأوليائه
بالنصر والتأييد،
ومنعته لرسوله
صلوات الله عليه
وسلم.**

فسار بسنة العفو عن الإساءة، والإعراض عن
الجاهلين استجابة لقوله سبحانه: **وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ**، الأعراف: ١٩٩
وقد كان ذلك الخلق يجذب الناس إلى الإيمان
من غير دليل ولا برهان، وإن كان الحق واضحاً
في ذاته، وزاده وضوحاً خلق النبي الكريم
صلى الله عليه وسلم، وفي تلك الواقعة كان
العفو فيها داعية الإسلام، تصدى أعرابي
ليفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
نائم تحت شجرة في القيولة، والناس قائلون.
فلم ينتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا
وهو قائم، والسيف مُضَلَّتْ على رأسه في يد
الرجل، وهو يقول: من يمنعك مني؟ فقال
عليه الصلاة والسلام بقلب مؤمن ولسان
صادق: «الله». فسقط السيف من يد الرجل.
فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم، وقال:
«من يمنعك مني؟» قال: كن خير أخذ. فتركه
وعفا عنه، فدنا قلب الرجل بعد نضور. وصار
داعية لمحمد صلى الله عليه وسلم بعد أن
كان يريد قتله، فقد ذهب الرجل إلى قومه
يحببهم في محمد عليه الصلاة والسلام
ودينه، يقول: «جنتكم من عند خير الناس».

فوائد من القصة:

١- هروب الأعراب من فوق ذرى الجبال قبل
أن يصلهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بجيشه يؤيد ما قاله
الله تعالى في شأن الكافرين
حين يسمعون بقدم
جيش المسلمين: **سَأَلْتِي فِي**
قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَرْغَبَ
فَأَمَرُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَمَرُوا مِنْهُمْ
كُلَّ بَنَانٍ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ
شَاؤُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ وَمَنْ يُشَاقِقِ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَذَبَ اللَّهُ شَيْدَهُ
الأنفال: ١٣.

وهذه سنة وطبيعة عند أهل
الشرك حيال أهل الإسلام الحق

تجراً أعداء الملة علمه
رسول الله صلى الله
عليه وسلم برسوم
مهينة مشينة،
وبالتهمم والسخرية
والاستهزاء، متجربين
ففي ذلك لا يخافون
ولا يستحون، وسبب
جراتهم هذه بخلاف
سابقهم أنهم أمنوا
بأس المسلمين.

دلائل النبوة للبيهقي محققاً، ١٦٨/٣، ١٦٩.
قال ابن كثير رحمه الله تعالى: إن كانت هذه
محفوظة فهي غيرها قطعاً. لأن ذلك الرجل
اسمه غورث بن الحارث أيضاً، لم يُسلم بل
استمر على دينه، ولم يكن عاهد النبي صلى
الله عليه وسلم ألا يقاتله. والله أعلم. السيرة
لابن كثير ٤/٣.

قال القاضي عياض: وقد رويت هذه القصة
في الصحيح وأن غورث بن الحارث صاحب هذه
القصة، وأن النبي صلى الله عليه وسلم عفا
عنه فرجع إلى قومه، وقال: جنتكم من عند
خير الناس. الشفا بتعريف حقوق المصطفى
٦٨١/١.

وعند ابن إسحاق عن عمرو بن عبيد عن
الحسن عن جابر أن رجلاً من محارب يقال
له غورث بن الحارث قال لقومه: أقتل لكم
محمد؟ قالوا: كيف تقتله؟ فقال: أفتك
به، فأقبل إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم. وهو جالس وسيفه في حجره. فقال:
يا محمد! انظر إلى سيفك هذا؟ قال: نعم،
وكان محلي بالفضة فأخذه فاستله وجعل
يهزه ويهم فيكبه الله، فقال: يا محمد!
ألا تخافني؟ قال: لا، وما أخاف منك، قال:
أما تخافني وفي يدي السيف؟ قال:

لا، يمنعني منك، ثم غمد
السيف ورده إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأنزل
الله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**
آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ
الَّتِي كُنْتُمْ إِذْ جَاءَكُمْ أَن تُدْبِرُوا
بِالْأَعْنَاقِ وَأَمَرُوا مِنْهُمْ
كُلَّ بَنَانٍ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ
شَاؤُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ وَمَنْ يُشَاقِقِ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَذَبَ اللَّهُ شَيْدَهُ
(المائدة: ١١)

(إمتاع الأسماع: ١١٨/٤).

قال الشيخ محمد أبو زهرة:
نعم كانت أخلاق النبي صلى
الله عليه وسلم دعامة الدعوة،

وقد ظهر هذا لما خرج المسلمون لنصر الله تعالى سخر لهم جنوداً من جنوده، وهو المطر الذي يرسله الله تعالى ليثبت به الأقدام والقلوب، ويسقي به الأرض والجنود، وهو بعد يطمئن المسلمين ويبشرهم أن الله تعالى معهم. ٣- قيام النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه على أمره وهو السيد المطاع الذي يتشرف ويتمنى أعلى المؤمنين قدماً خدمته والقيام على أمره، وهذا درس للمتعاظمين المنتفضين ممن ينتسبون إلى شريعته وملته.

٤- ليعلم المسلمون أن المشركين لا يزالون بهم حتى يردوهم عن دينهم، وهم لذلك حريصون كل الحرص على اغتنام كل فرصة للنيل من الإسلام ورسوله وأهل الملة جميعاً، إذا علموا ذلك لم يركنوا إليهم فعاملوهم على حذر من غيلتهم، فأمنوا مكرهم وخيانتهم.

٥- نزول جبريل للحماية والدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، هذا من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم، وأن الله تعالى معه ومؤيده وناصره، إضافة لعلمنا أن النبي محمداً صلى الله عليه وسلم لن ينال منه أحد، وأن الذين يؤذونه سيخذلهم الله تعالى ويخزيهم في الدنيا، ويهينهم في الآخرة. إِنَّ الَّذِينَ يُوْذَوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - لَنَعْنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ٥٨ وَالَّذِينَ يُوْذَوْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ سَتَرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَبَرُوا بَعْثَنَا وَإِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ

ثِيَابُ الْحَزَابِ ٥٨. ٥٨.

والعار والمشكلة الكبرى فيمن خذلوهم من أهل ملته، فلم ينصروه باتباع سنته، وإشاعة طريقته، فكيف سيعالجون هذا الخلل الشنيع وقد علموا أن عدم عنايتهم بدينهم وتعظيم حرمانه هو سبب جرأة المشركين عليهم وعلى رسولهم صلى الله عليه وسلم. **والله من وراء القصد.**

الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه، وليس مجرد الانتماء لهذا الدين دون استقامة عليه، وفي أيامنا هذه تجرأ أعداء الملة على رسول الله صلى الله عليه وسلم برسوم مهينة مشينة، وبإلتهامهم والسخرية والاستهزاء، متجربين في ذلك لا يخافون ولا يستحون، وسبب جرأتهم هذه بخلاف سابقهم أنهم آمنوا بأس المسلمين، ورأوا ضعفهم وتفرقهم وانكبابهم على الدنيا الحقيرة من الدنيا، وعدم تعظيمهم لدينهم وحرمانه وشعائره، فوقعت فيهم سنة الله تعالى الجارية وهي نزع هيبة أعداء المسلمين من المسلمين بسبب ما ألقى في قلوب المسلمين من الوهن الذي هو حب الدنيا وكرهية الموت في سبيل الله، وفي ذلك جاء نص رسول الله صلى الله عليه وسلم يشخص الداء ويصف له الدواء.

عن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يوشك الأمم أن تداعي عليكم كما تداعي الأكلة إلى قصعتها». فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: «بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم، وليقذفن الله في قلوبكم الوهن». فقال قائل: يا رسول الله، وما الوهن؟ قال: «حب الدنيا، وكرهية الموت».

سنن أبي داود: ١١١/٤، وصححه الألباني.

وعن ابن عمر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم». سنن أبي داود: ٢٧٤/٣، وصححه الألباني.

٢- ولننصرن الله من ينصره،

ليعلم المسلمون أن المشركين لا يزالون بهم حتى يردوهم عن دينهم، وهم لذلك حريصون كل الحرص على اغتنام كل فرصة للنيل من الإسلام ورسوله وأهل الملة جميعاً.

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت وانتشرت السنة القصص والوعاظ نتيجة وجودها في كتب السنة الأصلية، وإلى القارئ الكريم التخرج والتحقيق،

أولاً: المتن:

رُوي عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن موسى بن عمران كان يمشي ذات يوم في الطريق، فناداه الجبار: يا موسى، فالتفت يمينا وشمالا فلم ير أحدا، ثم ناداه الثانية: يا موسى بن عمران، فالتفت فلم ير أحدا وارتعدت فرائضه، ثم نودي الثالثة: يا موسى بن عمران، إني أنا الله لا إله إلا أنا، فقال: لبيك، وخبر الله، عز وجل، ساجداً، فقال: ارفع رأسك يا موسى بن عمران، فرفع رأسه، فقال: يا موسى، إن أحببت أن تسكن في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظلي فكن لليتيم كالأب الرحيم، وكن للأرملة كالزوج العطوف، يا موسى، ارحم ترحم، يا موسى، كما تدين تدان، يا موسى، نبي بني إسرائيل من لقيني وهو جاحد بمحمد أدخلته النار وإن كان إبراهيم خليلي أو موسى كليمي، قال: إلهي ومن محمد؟ قال: وعزتي وجلالي، ما خلقت خلقاً أكرم علي منه، كتبت اسمه في العرش قبل أن أخلق السموات بالفي ألف سنة» (ابن أبي عاصم) في السنة من حديث أنس، وفيه سعيد بن موسى وأبو أيوب سليمان بن أبي سلمة البخاري وقد صرح الذهبي في الميزان بأنه موضوع (قلت: كلام السيوطي يشعر بأن هذا هو الحديث كله وقد أشار الذهبي في الميزان إلى أن هذا ليس هو جميع الحديث، فقال بعد ما ذكره وذكر حديثاً طويلاً وقد راجعت كتاب السنة فوجدته ذكر بعد ما مر: وعزتي وجلالي إن الجنة محرمة على



تقديم الحديث مع التحسين والترتيب

قصة سكن

موسى

(عليه السلام)

في ظل العرش



على حشيش

إعداد

فلست أدري وضعه سعيد بن موسى أو سليمان بن سليمان بن سلمة؛ لأن الخبر في نفسه موضوع ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا من حديث ابن عمر، ولا من حديث نافع، ولا من حديث مالك، وسليمان بن سلمة ليس بشيء، فليس يخلو الخبر من أن يكون مما عمله أحدهما. انتهى كلام الإمام ابن حبان.

٢- ذكره الإمام الذهبي في «الميزان» (٢/١٥٩/٣٢٨٠) قال: «سعيد بن موسى الأزدي اتهمه ابن حبان بالوضع وساق له من حديث سليمان بن سلمة الخيايري وهو ساقط، والذي بيناه آنفاً من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر، ثم ذكر له حديث آخر بنفس السند من منكراته، ثم ساق له هذا الخبر الذي جاءت له هذه القصة، حيث قال: قال له ابن أبي عاصم في السنة... ثم ذكر القصة بالسند الذي أوردناه آنفاً عن ابن أبي عاصم، ثم قال الإمام الذهبي: موضوع.. اهـ.

قال الإمام السيوطي في «التدريب» (١/٢٧٤) النوع (٢١): «الموضوع هو الكذب المختلق المصنوع، وهو شر الضعيف وأقبحه وتحرم روايته في أي معنى كان سواء الأحكام والقصاص والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه». قلت: هذا ليتبين للقارئ الكريم المعنى الاصطلاح للحديث الموضوع، ورتبته، وحكم روايته تيسيراً على كثير من القراء.

العلة الثانية: أبو أيوب البخاري.

١- قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٤/١٢١)، «سليمان بن سلمة البخاري أبو أيوب الحمصي سمع منه أبي ولم يحدث عنه وسألته عنه فقال: متروك الحديث لا يشتغل به»، فذكرت ذلك لابن الجنيد، فقال: «كان يكذب ولا أحدث عنه بعد هذا.. اهـ.

٢- قال ابن عدي في «الكامل» (٣/٢٩٣) (٣١/٧٦٣): «سليمان بن سلمة البخاري حمصي يكنى أبا أيوب له غير حديث أنكرت عليه..

جميع خلقي حتى يدخلها محمد صلى الله عليه وسلم وأمه، قال موسى: ومن أمة محمد؟ قال: أمة الحمدادون يحمدون صعوداً وهبوطاً وعلى كل حال يشدون أوساطهم ويظهرون أطرافهم صائمون بالنهار رهبان بالليل أقبل منهم اليسير وأدخلهم الجنة بشهادة أن لا إله إلا الله. قال: إلهي اجعلني نبي تلك الأمة. قال: نبيها منها، قال: اجعلني من أمة ذلك النبي، قال: استقدمت واستأخر يا موسى ولكن سأجمع بينك وبينه في دار الجلال».

ثانياً: التخريج:

الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الحافظ أبو بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني المتوفى سنة ٢٨٧هـ في كتابه «السنة» (ح ٦٩٦) قال: «حدثنا أبو أيوب البخاري، حدثنا رباح بن زيد عن معمر عن الزهري، عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن موسى بن عمران كان يمشي ذات يوم في الطريق فتداه الجبار... الحديث.

ثالثاً: التحقيق:

الخبر الذي جاءت به هذه القصة لا يصح، وهو خبر تالف موضوع، وبرهان ذلك ما به من العلل.

العلة الأولى: سعيد بن موسى.

١- لقد بين الإمام الحافظ ابن حبان أن سعيد بن موسى هذا يأتي بأصح الأسانيد فيركب عليها متوناً موضوعة.

فقد أخرج الحاكم في «معرفة علوم الحديث» النوع (١٨) عن الإمام البخاري قال: «أصح الأسانيد كلها مالك عن نافع عن ابن عمر».

ومع هذا فقد ركب عليه سعيد بن موسى متناً موضوعاً كشف عاره، وبين عواره الإمام الحافظ ابن حبان في كتابه «المجروحين» (١/٣٢٢) قال: «سعيد بن موسى الأزدي يروي عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لولا المناجر لهلك أهل القرى»، حدثنا الهمداني، حدثنا سليمان بن سلمة البخاري، حدثنا سعيد بن موسى عن مالك به.

٣- قال الإمام التسائي في «المجروحين» (٢٥٣):
«سليمان بن سلمة البخائري؛ ليس بشيء».

رابعاً: دراسة تحليلية لسند القصة:

هذه دراسة تحليلية لسند الخبر الذي جاءت به هذه القصة لتطبيق قول الإمام الحافظ ابن حبان والذي أوردناه آنفاً على هذه القصة، وذلك لاشتراك السندين في العلة المزدوجة؛ الأولى: سعيد بن موسى الأزدي، والثانية: سليمان بن سلمة أبو أيوب البخائري، ثم تركيب هذه العلة المزدوجة على سند صحيح لا يكشفه إلا المتبحر في الصناعة الحديثية. وهذا هو البيان لسند القصة:

١- سند القصة الذي أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (٦٩٦) قال: حدثنا أبو أيوب البخائري حدثنا سعيد بن موسى حدثنا رباح بن زيد عن معمر عن الزهري عن أنس مرفوعاً.

٢- حدث تصحيح في السند في بعض طبعات كتاب السنة لابن أبي عاصم حيث إن الراوي أبا أيوب البخائري ضُحِفَ إلى أبي أيوب البخائري برهان هذا التصحيح ما أوردناه آنفاً من أقوال الأئمة الحفاظ: الإمام التسائي، والإمام ابن حبان، والإمام ابن أبي حاتم، والإمام ابن عدي، وقال الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٥٤/٣) (٣٧٥٤/١٧١): «سليمان بن سلمة البخائري وهو أبو أيوب شيخ ابن أبي عاصم».. اهـ.

ويسمى هذا تصحيح إسناد ويصرف لفظ نتج عن تحريك النقطتين.

٣- أبو أيوب البخائري وهو سليمان بن سلمة الحمصي روى عن سعيد بن موسى الأزدي فهاتان علتان مزدوجتان كل منهما تزيد القصة وهنا على وهن فهما متهمان بالوضع والكذب كما بينا آنفاً.

٤- أما ما فوق سعيد بن موسى الأزدي.

أ- رباح بن زيد، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٢٤٢/١): «رباح بن زيد القرشي مولاهم للصنعاني ثقة فاضل، روى له أبو داود

والنسائي».. اهـ.

وقال الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (١٨٢٧/١١٥/٦): «روى عن: معمر بن راشد وآخرين، وروى عنه: سعيد بن موسى الأزدي وآخرين».

ب- أما ما فوق رباح بن زيد (معمر عن الزهري عن أنس مرفوعاً).

هذا الجزء من السند على شرط الشيخين؛ حيث إنه أخرج الشيخان حديث ذكر الساعة قال: «إن فيها أموراً عظيماً».. الحديث. كما بينه الإمام الحافظ المزي في «تحفة الأشراف» (٣٩٢/١) (ح ١٥٣٨).

٥- فقد ركب سعيد بن موسى الأزدي على هذا السند الصحيح هذه القصة الواهية.

وهنا ينطبق قول الإمام الحافظ ابن حبان الذي ذكرناه آنفاً على هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية الموضوعة ونذكره مطبقين لاشتراكهما في العلة: «فلست أدري وضعه سعيد بن موسى، أو سليمان بن سلمة أبو أيوب البخائري لأن الخبر في نفسه موضوع ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من حديث أنس، ولا من حديث الزهري، ولا من حديث معمر ولا من حديث رباح بن زيد وسليمان بن سلمة ليس بشيء»، فليس يخلو الخبر من أن يكون مما عمله أحدهما..

خامساً: الرد على ادعاء المستشرقين أن المحدثين

لم يعتنوا بالنقد الداخلي. ومن مزاعم

المستشرقين وعلى رأسهم المستشرق «شاخت».

ما دعاه- جهلاً وبهتاناً- بأن المحدثين اعتنوا بالنقد الخارجي، أي من ناحية الرواة، ولم يعتنوا بالنقد الداخلي، وهو نقد المتن».. اهـ.

قلت: هذا الافتراء تولد من عدم دراية هؤلاء بعلوم الحديث، في وقت اغترفيه طالب العلم بحفظ نظم أو مختصر فتوهم أنه صار ابن حجر، وعند التطبيق يرسب ويظهر جهله، فراح من لا علم له بمناهج المحدثين في الجرح والتعديل يردد طعون سابقة من المستشرقين، والكتاب الماجورين وأهل الكلام والشيوعيين

والذين يدفعون بهؤلاء في الافتراء على ثواب الدين والطعن في السنة وجبال حفظها الأئمة الحفاظ، خاصة في هذه الآونة من تلك الموجات الطائشة على صفحات بعض الجرائد اليومية، والقنوات الفضائية يُرددون مقالات متبوعينهم من المستشرقين يريدون أن يطفئوا نور السنة. «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُّورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ» (التوبة: ٣٢).

فهذه الفرية مردود عليها حيث تصدى أئمة الحديث لكل من النقد الداخلي والخارجي والمتبحر في الصناعة الحديثية يرى ذلك واضحاً تمام الوضوح، ألم ترقول الإمام الحافظ ابن حبان في بحثنا هذا وهو أكبر رد على هذه الفرية حيث قال في «المجروحين» (٣٢٢/١): «فلست أدري وضعه سعيد بن موسى أو سليمان بن سلمة- أبو أيوب الخبائري- لأن الخبر في نفسه موضوع ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا من حديث ابن عمر، ولا من حديث نافع، ولا من حديث مالك، وسليمان بن سلمة ليس بشيء، فليس يخلو الخبر من أن يكون مما عمله أحدهما».

قلت: وعندما انطبقت هذه العلة المزدوجة على الخبر الذي جاءت به هذه القصة (الإمام الذهبي في «الميزان»: ٣٢٨٠/١٥٩/٢) في ترجمة سعيد بن موسى الأزدي وطبق حكم الإمام الحافظ ابن حبان مبيناً أن هذا الخبر موضوع. قلت: هكذا حاولت أن أبين من خلال التحقيق لهذه القصة الرد على ادعاء المستشرقين أن المحدثين لم يعتنوا بالنقد الداخلي، «كَرَّتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا» (الكهف: ٥).

وأخذ أهل البدع يرددون هذه الفرية ليطعنوا بأهوائهم في السنة في الصحف والقنوات خاصة في هذه الأيام، وعلى قدر ما يتاح لنا من سطور بينا مناهج المحدثين من أئمة الجرح والتعديل في نقد المتن، ولكن أهل البدع في ظلمات جهلهم لا يبصرون. يا ليتهم احتفظوا لأنفسهم ببدعهم

وأخذوا يفتراءاتهم ولكن أخذوا يدعون إليها في الصحف والمجلات، بل وفي القنوات للإفساد والتشكيك في الثواب. مما جعل وزارة الأوقاف تصدر بيانها يوم الجمعة ٢٨ من محرم ١٤٣٦ هـ، مع التنبيه على أن تكون خطبة هذه الجمع في جميع مساجد مصر عن هذا البيان والذي جاء فيه:

«ومن صور الإفساد: التشكيك في الثواب، فلقد خرج علينا رويضة يطعن في صحيح الإمام البخاري قاصداً إثارة الفتنة والتشكيك وزعزعة الأمن الفكري للمجتمع بقول أحدهم: إن صحيح البخاري مسخرة للإسلام والمسلمين لأنه يضم بعض الخرافات».

قلت: ولقد وفق الله وزارة الأوقاف المصرية- حفظها الله- في الرد على هذا الباطل بهذا البلاغ المبين في الدفاع عن ثواب الدين، قالت: «واننا نؤكد أن إطلاق لفظ مسخرة على صحيح البخاري لا يصدر إلا عن فاسق أوزنديق».

قلت: ولا عجب من هذا الرد فقد وافق رد إمام أهل السنة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، فقد أخرج الإمام الحاكم في «معرفه علوم الحديث» (ص: ٤) قال: سمعت أبا الحسين محمد بن أحمد الحنظلي ببغداد، يقول: سمعت أبا إسماعيل محمد بن إسماعيل الترمذي يقول: كنت أنا وأحمد بن الحسن الترمذي عند أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، فقال له أحمد بن الحسن: يا أبا عبد الله، ذكروا لابن أبي فتيحة بمكة أصحاب الحديث، فقال: أصحاب الحديث قوم سوء، فقال أبو عبد الله وهو ينفض ثوبه، فقال: زنديق زنديق زنديق! ودخل البيت».

ثم قال الإمام الحاكم: «سمعت أبا نصر أحمد بن سهل الفقيه ببخارى يقول: سمعت أبا نصر أحمد بن سنان القطان يقول: ليس في دنيا مبتدع إلا وهو يبغض أهل الحديث، وإذا ابتدع الرجل نزع حلاوة الحديث من قلبه».

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.

وأخذ أهل البدع يرددون هذه الفرية ليطعنوا بأهوائهم في السنة في الصحف والقنوات خاصة في هذه الأيام، وعلى قدر ما يتاح لنا من سطور بينا مناهج المحدثين من أئمة الجرح والتعديل في نقد المتن، ولكن أهل البدع في ظلمات جهلهم لا يبصرون. يا ليتهم احتفظوا لأنفسهم ببدعهم

وأخذوا يفتراءاتهم ولكن أخذوا يدعون إليها في الصحف والمجلات، بل وفي القنوات للإفساد والتشكيك في الثواب. مما جعل وزارة الأوقاف تصدر بيانها يوم الجمعة ٢٨ من محرم ١٤٣٦ هـ، مع التنبيه على أن تكون خطبة هذه الجمع في جميع مساجد مصر عن هذا البيان والذي جاء فيه:

«ومن صور الإفساد: التشكيك في الثواب، فلقد خرج علينا رويضة يطعن في صحيح الإمام البخاري قاصداً إثارة الفتنة والتشكيك وزعزعة الأمن الفكري للمجتمع بقول أحدهم: إن صحيح البخاري مسخرة للإسلام والمسلمين لأنه يضم بعض الخرافات».

قلت: ولقد وفق الله وزارة الأوقاف المصرية- حفظها الله- في الرد على هذا الباطل بهذا البلاغ المبين في الدفاع عن ثواب الدين، قالت: «واننا نؤكد أن إطلاق لفظ مسخرة على صحيح البخاري لا يصدر إلا عن فاسق أوزنديق».

قلت: ولا عجب من هذا الرد فقد وافق رد إمام أهل السنة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، فقد أخرج الإمام الحاكم في «معرفه علوم الحديث» (ص: ٤) قال: سمعت أبا الحسين محمد بن أحمد الحنظلي ببغداد، يقول: سمعت أبا إسماعيل محمد بن إسماعيل الترمذي يقول: كنت أنا وأحمد بن الحسن الترمذي عند أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، فقال له أحمد بن الحسن: يا أبا عبد الله، ذكروا لابن أبي فتيحة بمكة أصحاب الحديث، فقال: أصحاب الحديث قوم سوء، فقال أبو عبد الله وهو ينفض ثوبه، فقال: زنديق زنديق زنديق! ودخل البيت».

ثم قال الإمام الحاكم: «سمعت أبا نصر أحمد بن سهل الفقيه ببخارى يقول: سمعت أبا نصر أحمد بن سنان القطان يقول: ليس في دنيا مبتدع إلا وهو يبغض أهل الحديث، وإذا ابتدع الرجل نزع حلاوة الحديث من قلبه».

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.

ونذكر الآن طرفاً من أقوال أئمة السنة في القرن الرابع الهجري وما تلاه، في وصف منكري صفات الفوقية والمعية، بالتحجيم:

ومن ذلك ما ذكره الإمام البريهاري شيخ حنابلة عصره ببغداد (ت ٣٢٩)، وذلك في كتابه (شرح السنة) ص ٩، قال - وقد نقله عنه القاضي أبو الحسين في طبقات الحنابلة والذهبي في العلو ص ١٦٤ - : "الكلام في الرب - يعني: فيما قالته الجهمية ومن لف لفهم، على خلاف أهل السنة - محدث، وهو بدعة وضلالة، ولا يُتكلّم في الرب إلا بما وصف به نفسه.. يعلم السر وأخفى، وعلى عرشه استوى، وعلمه بكل مكان ولا يخلو منه مكان. ولا يقول في صفات الرب: لم؟ ولا كيف؟، إلا شاك في الله تبارك وتعالى" أه..

وقد ساق محدث أصبهان العلامة القاضي أبو أحمد العسّال (ت ٣٤٩) في كتابه (المعرفة)، ما ورد في ذلك من أقوال أئمة السلف، ثم ذكر فيما ذكر - كما يستشهد على ما ساقه عن الأئمة - حديث ابن مسعود الذي فيه: (والعرش فوق الماء، والله فوق العرش، ولا يخفى عليه شيء من أعمالكم).

ومما قاله الأجرى (ت ٣٦٠) في (الشریعة) ص ٢٧٧ تحت باب (في التحذیر من مذهب الجلولية) ونقله عنه الذهبي في العلو وابن القيم في اجتماع الجيوش: "الذي يذهب إليه أهل العلم: أن الله على عرشه فوق سمواته، وعلمه محيط بكل شيء، قد أحاط علمه بجميع ما خلق في السموات العلی وبجميع ما في سبع أراضین، وما بينهما وما تحت الثرى، ترفع إليه أعمال العباد، فإن قال قائل، ما معنى قوله: (يَا بَكْرُوتُ مِنْ غَوْثٍ نَنْتَهٍ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُ) (المجادلة: ٧)؟ قيل له: (علمه، والله على عرشه وعلمه محيط بهم)، كذا تسره أهل العلم، والآية يدل أولها وآخرها على أنه العلم، وهو على عرشه، هذا قول المسلمين". وقال - رحمه الله - ص ٢٨٦ بذات المصدر: "ومما يلبسون به علي من لا علم معه، قوله عز وجل: (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) (الأنعام/ ٣) وقوله: (وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ) (الزخرف/ ٨٤).. وهذا كله إنما يطلبون به الفتنة، وهو عند أهل العلم من أهل الحق ومما جاءت به السنن: أن الله على عرشه، وعلمه محيط بجميع خلقه يعلم ما تسرون وما تعلنون، يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون"، وإنما ذكر الأجرى كل ذلك إبان كشفه أمر الجلولية الذين "لبسوا على السامع منهم بما تأولوا، وفسروا

لا يملك الإنسان نفسه
 ولا عقله ولا قلبه
 ولا ما في بطنه (التحريم)
 ولا (الغنية) على
 قاتلها يوم القيامة

**طرفاً من أقوال أئمة أهل
السنة في وصم منكري
صفات (الفوقية والقرب
والمعية) له تعالى، أو حاملها
على غير ما هي له، بالتجهم**

۱۰۰۰ عدد

الأستاذ بجامعة الأزهر

يرغب إليه إلى نحو الأرض وإلى خلقنا وإلى يميننا وشمالنا، وهذا قد أجمع المسلمون على خلافه وتخطئة قائله. وكلاماً مثل هذا، قاله الباقلاني في كتابه (التمهيد في أصول الدين)، وقد ذكر ابن القيم طرفاً كبيراً منه.

ومن جليل ما قاله الإمام العارف شيخ الصوفية معمر بن أحمد بن زياد الأصبهاني ت ٤١٨، فيما نقله عنه الذهبي في العلو وابن القيم في اجتماع الجيوش، قال: "أحببت أن أوصي أصحابي بوصية من السنة، وأجمع ما كان عليه أهل الحديث، وأهل التصوف والمعرفة من المتقدمين والمتأخرين"، فذكر أشياء إلى أن قال فيها، "وأن الله استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل، والاستواء معقول والكيف مجهول. وأنه بائن من خلقه والخلق بائون منه، فلا حلول ولا اختلاط ولا مازجة ولا ملاصقة".

ومما قاله الإمام أبو زكريا يحيى بن عمار السجستاني (ت ٤٢٢) في رسالته: "لا نقول كما قالت الجهمية، إنه تعالى مداخل للأمكنة وممازج لكل شيء ولا نعلم أين هو، بل هو بذاته على العرش، وعلمه محيط بكل شيء، وعلمه وسمعه وبصره وقدرته مدركة لكل شيء. وهو معنى قوله: (مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) (الحديد / ٤)، وهو بذاته على عرشه كما قال سبحانه وكما قال نبيه صلى الله عليه وسلم، كذا في مجموع الفتاوى ١٩١ / ٥، والعلو للذهبي ص ١٧٨.

وقال البيهقي (ت ٤٥٨) في كتاب (الاعتقاد) ص ٩١ وما بعدها بعد أن ذكر من أي العلو ما به تقوم الحجة، وفيما كتبتاه من الآيات دلالة على إبطال قول من زعم من الجهمية أن الله بذاته في كل مكان، وقوله: (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ) (الحديد / ٤)، إنما أراد به، بعلمه لا بذاته.

وقال الإمام ابن عبد البر (ت ٤٦٣) بعد كلام طويل كما في التمهيد ١٣٨ / ٧ وهو في الحموية ص ٥١ والعلو ص ١٨٢ واجتماع الجيوش ص ٥١، ٧٢، وأما احتجاجهم - يريد: الجهمية - بقوله عز وجل: (مَا يَكُونُ مِنْ ثَمَرٍ فَلَتْغَى إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ) (المجادلة / ٧)، فلا حجة لهم في ظاهر هذه الآية. لأن علماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم التأويل في القرآن قالوا في تأويل الآية: (هو على

القرآن على ما تهوى نفوسهم. فضلوا وأضلوا، فمن سمعهم من جهلة العلم، ظن أن القول كما قالوه، وليس هو كما تأولوه عند أهل العلم".

وفي كلام لابن بطة العكبري (ت ٣٨٧) في كتابه الإبانة ١٣٦ / ٣ وما بعدها، وتحت باب (الإيمان بأن الله على عرشه بائن من خلقه، وعلمه محيط بخلقته)، يقول رحمه الله وقد نقله عنه الذهبي في العلو ص ١٧٠: "أجمع المسلمون من الصحابة والتابعين أن الله على عرشه فوق سماواته بائن من خلقه، فأما قوله: (وَهُوَ مَعَكُمْ) (الحديد / ٤)، فهو كما قال العلماء: علمه، وأما قوله: (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) (الأنعام / ٣)، فمعناه، أنه هو الله - المعبود - في السموات، وهو الله - المعبود - في الأرض، وتصديقه في كتاب الله: (وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ) (الزخرف / ٨٤).

واحتج الجهمي بقوله: (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم)، فقال: (إن الله معنا وفينا)، وقد فسر العلماء أن ذلك (علمه)، حيث قال في آخرها (إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (المجادلة / ٧)، وساق - رحمه الله - ذلك بإسناده عن الضحاك والثوري وابن حماد وابن حنبل وابن راهويه.. وقد سبق أن ذكرنا لابن منده (ت ٣٩٥) قوله فيما نقله عنه الذهبي في العلو ص ١٧١ والأصبهاني في الحجة ١٨٥ / ١ - "هو تعالى موصوف غير مجهول، وموجود غير مدرك، ومرئي غير محاط به لقربه كأنك تراه، قريب غير ملاصق وبعيد غير منقطع، وهو يسمع ويرى، وهو بالنظر الأعلى، وعلى العرش استوى، فالقلوب تعرفه، والعقول لا تطيقه - أي، لا تقوى على إدراكه - وهو بكل شيء محيط".

ومن جليل ما ذكره الباقلاني (ت ٤٠٣) في كتابه (الإبانة) وقد نقله عنه شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى ٩٨ / ٥ والذهبي في العلو ص ١٧٤ وابن القيم في اجتماع الجيوش ص ١٢٠ وغيرهم، "فإن قيل: هل تقولون إنه في كل مكان؟ قيل له: معاذ الله، بل هو مستو على عرشه كما أخبر في كتابه وقال: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (طه / ٥) وقال: (إِلَيْهِ يَسْعَدُ الْكُلُّ الْفَيْتُ) (فاطر / ١٠) وقال: (أَيُّكُمْ مَنْ فِي الْمَلَكِ) (الملك / ١٦)، ولو كان في كل مكان، لكان في بطن الإنسان وفمه، والحشوش، ولوجب أن يزيد بزيادات الأماكن إذا خلق منها ما لم يكن، ولصح أن

العرش، وعلمه في كل مكان)، وما خالفهم في ذلك أحد يحتاج بقوله، "وساق على إثر ذلك كلام ابن مسعود السائف الذكر، كما نص قبل كل ذا بيان ذكره لحديث النزول، على أن فيه "دليل على أن الله في السماء على العرش من فوق سبع سماوات كما قالت الجماعة، وهو حجتهم على المعتزلة والجهمية في قولهم: (إن الله في كل مكان، وليس على العرش)". وذكر من أي التنزيل ما به تقام الحجة، ثم قال بعد أن ذكر آية المجادلة: "وزعموا أن الله سبحانه في كل مكان بنفسه وذاته، قيل - يعني في الرد عليهم -: لا خلاف بيننا وبينكم وبين سائر الأمة أنه ليس في الأرض دون السماء بذاته، فوجب حمل هذه الآيات على المعنى الصحيح المجمع عليه. وذلك أنه في السماء إله معبود من أهل السماء، وفي الأرض إله معبود من أهل الأرض. وكذا قال أهل العلم بالتفسير، وظاهر هذا التنزيل يشهد أنه على العرش، فالاختلاف في ذلك ساقط، وأسعد الناس به من ساعده الظاهر" اهـ.

وفي كلام جيد لأبي القاسم إسماعيل بن الفضل التيمي الأصبهاني (ت ٥٣٥)، في كتابه الحجة ١١٨ / ٢ ونقله عنه ابن القيم في اجتماع الجيوش ص ٦٨، يقول فيه: "أخبر سبحانه عن فرعون أنه قال: (يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَوْدَاجِ أَعِزُّونِي بِالْأَسْمَاءِ كَذِبًا) (غافر/ ٣٦، ٣٧)، فكان فرعون قد فهم عن موسى أنه يثبت إلهاً فوق السماء حتى رام بصراحه أن يطلع إليه، واتهم موسى بالكذب في ذلك، والجهمية لا تعلم أن الله فوقها بوجود ذاته، فهم أعجز فهماً من فرعون، وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل الجارية التي أراد مولاها عتقها، (أين الله؟)، قالت: في السماء، وأشارت برأسها، وقال: (من أنا؟)، فقالت: أنت رسول الله، فقال: (اعتقها فإنها مؤمنة)، فحكم النبي بإيمانها حين قالت: (إن الله في السماء)، وتحكم الجهمية بكفر من يقول ذلك".

وكان إمام الشافعية في وقته سعد بن علي الزنجاني (ت ٤٧٠) قد علق من قبل بنحو عبارتي الأصبهاني بحق فرعون والجارية، كما في اجتماع الجيوش ص ٧٥.. كما علق الحارث المحاسبي ت

٢٤٣ على آية غافر كما في اجتماع الجيوش أيضاً ص ١٠٧، بما نصه، "قال تعالى: (واني لأظنه كاذباً) - يعني: فيما قال موسى: إن إلهه فوق السموات - فبين الله أن فرعون ظن بموسى أنه كاذب فيما قال له، وعمد إلى طلبه حيث قال له مع الظن بموسى أنه كاذب: (يا هامان ابن لي صرحاً)، ولو أن موسى قال: (إنه في كل مكان بذاته)، لطلبه في نفسه، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.. ومما قاله الزنجاني أيضاً ونقله عنه ابن القيم: "أجمع المسلمون على أن الله هو العلي الأعلى، ونطق بذلك القرآن بقوله تعالى: (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) (الأعلى / ١)، وأن الله علو القلب والعلو الأعلى من سائر وجوه العلو، لأن العلو صفة مدح عند كل عاقل، فثبت بذلك أن الله علو الذات، وعلو الصفات، وعلو القهر والغلبة" اهـ.

وفي كتابه (الفنية) ص ٧٣ يقول عبد القادر الجيلاني ت ٥٦١ وقد نقله عنه بتصريف شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى ٥ / ٨٥ والذهبي في العلو ص ١٩٣ وابن القيم في اجتماع الجيوش ص ١٠٨: "وهو جل وعلا.. يعلم كل شيء، لا يخفى عليه شيء، وهو منزّه عن مشابهة خلقه، ولا يخلو من علمه مكان، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان، بل يقال: أنه في السماء: على العرش، كما قال جل ثناؤه: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (طه / ٥)، وقال: (يَسْبُحُونَ لَاحِلَ عَرْشِ رَبِّكَ أَلَمُ) (الأنعام / ٦١)".

(فاطر / ١٠)، يعني خلافاً للجهمية الذين ساق كلامهم ص ١١٤ من الفنية، يقول - رحمه الله - "وينبغي إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل، وأنه استواء الذات على العرش، لا على معنى القعود والمماس كما قالت المجسمة والكرامية، ولا على معنى العلو والرفعة كما قالت الأشعرية، ولا على معنى الاستواء والغلبة كما قالت المعتزلة، لأن الشرع لم يرد بذلك، ولا نقل عن أحد من الصحابة والتابعين من السلف الصالح من أصحاب الحديث ذلك.. وكونه سبحانه على العرش، مذكور في كل كتاب أنزل على كل نبي أرسل بلا كيف".

ومما قاله الجاهظ ابن عساكر (ت ٥٧١) في كتابه (تبیین کذب المقتری) ص ١٥٢ نقلاً عن أبي الحسن الأشعري فيما قاله جماعة أهل السنة

رداً على ما ادعته فرق الجهمية والمعتزلة والقدرية والرافضة، "وندين بأنه يقرب من خلقه كيف شاء كما قال: (وَمَنْ أَزَلَّ إِلَيْهِ مِنْ حَيْلِ الْوَيْدِ) (ق/ ١٦)، وكما قال: (ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ نَارًا كَانَتْ نَارًا قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَمْتًا) (النجم/ ٨، ٩)، ونرى مفارقة كل داعية إلى بدعة، ومجانبة أهل الأهواء"، وعلق ابن عساكر يقول: "فتأملوا رحمكم الله. هذا الاعتقاد ما أوضحه وأبينه. واعترفوا بفضل هذا الإمام - يعني، الأشعري - الذي شرحه وبيّنه".

كما علق الذهبي في العلوص بعد أن نقله عنهما، علق يقول: "فلو انتهى أصحابنا المتكلمون إلى مقالة أبي الحسن هذه ولزموها لأحسنوا، ولكنهم خاضوا كخوض حكماء الأوائل في الأشياء، ومشوا خلف المنطق، فلا قوة إلا بالله".

ولابن تيمية (ت ٧٢٨) تعليقاً على ما قاله حماد بن زيد عن الجهمية (إنما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء شيء)، ما نصه - وقد نقله عنه ابن القيم في اجتماع الجيوش - "وهذا الذي كانت الجهمية يحاولونه، قد صرح به المتأخرون منهم، وكان ظهور السنة وكثرة الأئمة، في عصر أولئك، يحول بينهم وبين التصريح به، فلما بعد العهد وخفيت السنة - كما هو الحال في زماننا - صرحت الجهمية النفاة بما كان سلفهم يحاولونه ولا يتمكنون من إظهاره".

وقد رد ابن رجب الحنبلي ت (٧٩٥) على الذين فسروا المعية بما لا يليق به تعالى من كونه بذاته في كل مكان، وهم الحلولية من الجهمية ومن نحا نحوهم، فقال في كتابه فتح الباري ٢ / ٣٣١، "لم يكن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يفهمون من هذه النصوص - نصوص المعية - غير المعنى الصحيح المراد بها، يستفيدون بذلك معرفة عظمة الله وجلاله وإطلاعه على عباده وإحاطته بهم وقرية من عابديه وإجابته لدعائهم، فيزدادون به خشية لله وتعظيماً واجلالاً ومهابة ومراقبة واستحياء، ويعبدونه كأنهم يرونه، ثم حدث بعدهم من قل ورعه وانتكس فهمه وقصده، وضعفت عظمة الله وهيبته في صدره، وأراد أن يري الناس امتيازهم عليهم بدقة الفهم وقوة النظر، فزعم أن هذه النصوص تدل على أن الله بذاته في كل مكان، كما حكى ذلك طوائف من الجهمية والمعتزلة ومن وافقهم، تعالى الله عما يقولون

رداً على ما ادعته فرق الجهمية والمعتزلة والقدرية والرافضة، "وندين بأنه يقرب من خلقه كيف شاء كما قال: (وَمَنْ أَزَلَّ إِلَيْهِ مِنْ حَيْلِ الْوَيْدِ) (ق/ ١٦)، وكما قال: (ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ نَارًا كَانَتْ نَارًا قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَمْتًا) (النجم/ ٨، ٩)، ونرى مفارقة كل داعية إلى بدعة، ومجانبة أهل الأهواء"، وعلق ابن عساكر يقول: "فتأملوا رحمكم الله. هذا الاعتقاد ما أوضحه وأبينه. واعترفوا بفضل هذا الإمام - يعني، الأشعري - الذي شرحه وبيّنه".

كما علق الذهبي في العلوص بعد أن نقله عنهما، علق يقول: "فلو انتهى أصحابنا المتكلمون إلى مقالة أبي الحسن هذه ولزموها لأحسنوا، ولكنهم خاضوا كخوض حكماء الأوائل في الأشياء، ومشوا خلف المنطق، فلا قوة إلا بالله".

ولابن تيمية (ت ٧٢٨) تعليقاً على ما قاله حماد بن زيد عن الجهمية (إنما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء شيء)، ما نصه - وقد نقله عنه ابن القيم في اجتماع الجيوش - "وهذا الذي كانت الجهمية يحاولونه، قد صرح به المتأخرون منهم، وكان ظهور السنة وكثرة الأئمة، في عصر أولئك، يحول بينهم وبين التصريح به، فلما بعد العهد وخفيت السنة - كما هو الحال في زماننا - صرحت الجهمية النفاة بما كان سلفهم يحاولونه ولا يتمكنون من إظهاره".

الإسلام منهج حياة



الإسلام من تعال:

إعداد / صلاح نجيب الدوي

قال الله تعالى: (أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُ آيَاتٌ أَنْ يَقُولَ: سُبْحَانَ اللَّهِ لِي لَا أَكُونَ مِنَ الْمُضِلِّينَ). (الغاشية: ١٧، ٢٠). روي مسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة. (مسلم حديث ٢٦٩٩).
روي الترمذي عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن العلماء ورثة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً إنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر. (صحيح الترمذي للأنبائي حديث ٢١٥٩)

٢٠٠٠ الإسلام من تعال من تعال

روي أحمد عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن قامت على أحدكم القيامة ويده فسيلة فليغرسها. (حديث صحيح) (مسند أحمد ج ٢٠ ص ٢٥١ حديث: ١٢٩٠٢).

٢٠٠٠ الإسلام من تعال من تعال

وقال سبحانه: (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُوا بِالْعَدْلِ وَنَهَى عَنِ الْمُنكَرِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ). (آل عمران: ١١٠).

(آل عمران: ١١٠). روي مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبأسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الأيمان. (مسلم حديث ٤٩).

(٤) الإسلام يكفل حقوق الإنسان.

روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: قال الله، ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة، رجل أعطى بي ثم غدر، ورجل باع خرا فأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه ولم يعط أجره. (البخاري حديث ٢٢٢٧)

روى ابن ماجه عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه. (صحيح ابن ماجه للألباني حديث ١٩٨٠).

(٥) الإسلام دين الاقتصاد.

قال الله تعالى: (يَسِّرْ لَهُ سُبُلَ مَعَايِشِهِ) (البقرة: ٢٦٧) (الاعراف: ٣١)

وقال سبحانه عند ذكر صفات عباد الرحمن: (ذِينَ إِذَا عَمِلُوا خَيْرًا عَمِلُوا لِيُذَكَّرُوا) (الفرقان: ٦٧)

روى ابن ماجه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: جاء أغرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الوضوء، فأراه ثلاثا ثلاثا، ثم قال: «هذا الوضوء، فمن زاد على هذا فقد أساء، أو تعدى، أو ظلم». (صحيح ابن ماجه للألباني حديث ٣٣٩).

(٦) الإسلام دين العدل والمساواة.

روى الشيخان عن عائشة رضي الله عنها أن قرئشا أهمهم شأن المرأة المجزومية التي سرقت فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه أسامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أتشفع في حد من حدود الله، ثم قام فاختطب ثم قال: إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وإني لله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها. (البخاري حديث ٣٤٧٥ / مسلم حديث ١٦٨٨).

روى مسلم عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه: (وَأَنزَلَ قُرَيْشٌ، اشْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ مِنَ اللَّهِ، لَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَلِبِ، لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَلِبِ، لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، يَا صَفِيَّةُ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ، لَا

أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ، سَلِّينِي بِمَا شِئْتَ لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا. (مسلم حديث: ٢٠٦).

(٧) سماحة الإسلام مع غير المسلمين

قال الله تعالى: (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ رَحْمَتِي لِقَوْمٍ أَتَى) (البقرة: ٢٥٦).

قال سبحانه: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُكُمْ عَلَى آلَاكُمْ وَلَا تَبْغِزُوا الْمُشْرِكِينَ لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ الْفَاسِقِينَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ) (البقرة: ٢٥٦).

روى أبو داود عن صفوان بن سليم عن عدة من أنباء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبيانهم دنية (متصلو النسب) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِيبِ نَفْسٍ فَأَنَا خَجِيجُهُ (خصمه) يَوْمَ الْقِيَامَةِ.» (صحيح أبي داود للألباني حديث ٢٢٦٦).

يقول الله تعالى: (لَا يَتَّبِعُ اللَّهُ الْغَافِلِينَ أَلَيْسَ لِمَنْ يَقُولُ كُنْ فَيَكُنْ أَلَيْسَ لِلَّهِ الْخَلْقُ كُلُّهُ أَلَيْسَ لِلَّهِ الْيَوْمَ الْآخِرُ وَالْأَوَّلُ) (البقرة: ٢٥٦).

روى البخاري في الأدب المفرد عن مجاهد قال: كنت عند عبد الله بن عمرو، وعلامة يسلم شاة فقال: يا علام إذا فرغت فأبد بجارا ليهودي. فقال رجل من القوم: ليهودي اصلحك الله؟ قال: إني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يوصي بالجار حتى خشينا أو رؤينا أنه سيؤزله. (صحيح الأدب المفرد للألباني حديث ٩٥).

هكذا كانت معاملة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لغير المسلمين في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم وبعد موته في البلاد الجديدة التي فتحوها، فعاش غير المسلمين في دولة الإسلام في أمان شريعة الله تعالى. وشهد لهذه المنقبة العظيمة كل مؤرخ منصف من غير المسلمين.

(٨) الإسلام دين الرحمة بالإنسان.

قال سبحانه: (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ) (التوبة: ١٢٨).

(١) روى البخاري عن أبي هريرة أن أغرابيا بال في المسجد فثار إليه الناس ليقعوا به فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: دعوه وأهريقوا

روى الشيخان عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تنكح الأيم حتى تستامر ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا: كيف إذن؟ قال: أن تسكت. (البخاري حديث ٥١٣٦، ومسلم حديث ١٤١٩).

(١١) الإسلام دين توجيه الشباب:

روى الشيخان عن عبد الله بن مسعود قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم شباباً لا نجد شيئاً، فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا مغشرب الشباب، من استطاع الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء. (البخاري حديث ٥٠٦٦، ومسلم حديث ١٤٠٠).

(١٢) الإسلام دين القناعة والرضا باليسير من أمور

العيشة:

قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَطْلُبُوا فَتْرًا فِي الْأَرْبَعِ سَاعَاتٍ) (البقرة: ٢٧٣).
روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: قد افلح من أسلم، وزرق كفافاً، وقنعه الله بما آتاه. (مسلم حديث: ١٠٥٤).
روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه، أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «طعام الاثنين كافي الثلاثة، وطعام الثلاثة كافي الأربعة». (البخاري حديث ٥٣٩٢، مسلم حديث ٢٠٥٨).

(١٣) الإسلام يدعو إلى حفظ اللسان عن الموبقات:

قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنْ أَلْسِنَةٍ رَّقِيَّةٍ فَسَادٍ) (البقرة: ٢٠١).
روى مسلم عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: أتدرون ما الغيبة؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: ذكرت أخاك بما يكره قيل أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته، وإن لم يكن فيه فقد بهته. (مسلم حديث ٥٢٨٩).

يقول الله تعالى: (وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ يَدَيْهِمَا) (البقرة: ١٠١).
روى الشيخان عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: لا تأكل من أكل يمينك، ولا تأكل من أكل يمينك. (البخاري حديث ٥١٣٨، ومسلم حديث ١٤١٩).

عَلَى بَوْلِهِ ذَنْبًا مِّنْ مَّاءٍ أَوْ سَجَلًا مِّنْ مَّاءٍ فَإِنَّمَا بُعِثْتُمْ مُبْتَلَيْنَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعْسِرِينَ. (البخاري حديث ٢٢٠).

روى مسلم عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا صلى أحدكم للناس فليخفف، فإن في الناس الضعيف، والسقيم، وذو الحاجة. (مسلم حديث: ٤٦٧).

(٣) روى الشيخان عن جرير بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يرحم الله من لا يرحم الناس. (البخاري حديث ٧٣٧٦، ومسلم حديث ٢٣١٩).

(٩) الإسلام دين الشورى واحترام آراء الآخرين بشرط

عدم الإضرار بالآخرين:

يقول الله تعالى في كتابه العزيز: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُخَالَفُوا سُلُوكًا فَتَصِلَ إِلَى الْقَلْبِ لَا تَقْصُرُوا مِنْ حَرْكٍ فَعَمَلٌ كَذِبٌ أَلَسْتُمْ بِأَعْيُنٍ مُّسِيئَاتٍ فَتَعْمَلُونَ) (النساء: ٥٩).
قال الحبيب بن المنذر بن الجهم: يا رسول الله، أرأيت هذا المنزل، أمزلا أمزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه، ولا نتأخر عنه، أم هو الرأي والحرب والمكيدة؟ قال: بل هو الرأي والحرب والمكيدة؟ فقال: يا رسول الله، فإن هذا ليس بمنزل، فانهض بالناس حتى تأتي أذنبي ماء من القوم، فننزله، ثم تغر ما وراءه من القلب، ثم تبني عليه حوضاً فتملؤه ماء، ثم تقاقل القوم، فتشرب ولا يشربون. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد أشرت بالرأي، فنهض رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من الناس، فسار حتى إذا أتى أذنبي ماء من القوم نزل عليه، ثم أمر بالقلب فقورت، وبني حوضاً على القلب الذي نزل عليه، فملئ ماء، ثم قذفوا فيه الأنية.

(سيرة ابن هشام ج ١ ص ٦٣٠).

(١٠) الإسلام دين تكريم المرأة:

لقد أنصف الإسلام المرأة في كل جوانب حياتها فجعل موافقتها على الزواج شرطاً من شروط صحة العقد، ولقد أعطاها الإسلام الحق في فسخ عقد الزواج إذا زوجها أبوها أو ولي أمرها بغير رضاها ذلك لأن الزواج عقد الحياة فيجب أن يتوافر فيه رضا الطرفين. روى البخاري عن خنساء بنت خدام الأنصارية أن أباه زوجها وهي شيب فكرهت ذلك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فرد نكاحها.

(البخاري حديث ٥١٣٨).

الله عليه وسلم يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ. (البخاري حديث ٦٠٥٦، ومسلم حديث ١٠٥) . قال الله تعالى: (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ آمَنَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَنْبِيَاءُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) (هود: ١٨) . روى الشيخان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا. (البخاري حديث ٦٠٩٤، ومسلم حديث ٢٦٠٧)

يقول الله تعالى: (عَمَّا أَنْ يَكُونُوا حَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا قِسَاءَ عَنْ أَنْ يَخْبِرَهُمْ) (الحجرات: ١١) .

(١٤) الإسلام يدعو إلى حسن الظن بالمسلمين :

قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا كَلِمَاتٍ كُذِّبَتْ) (الحجرات: ١٢) . روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إياكم والظن. فإن الظن أكذب الحديث. ولا تحسسوا، ولا تجسسوا، ولا تنابحوا، ولا تباحثوا، ولا تباغضوا، ولا تبادبوا، وكونوا عباد الله إخوانا. (البخاري حديث: ٦٠٦٦، ومسلم حديث: ٢٥٦٣) .

(١٥) الإسلام دين العمل والكسب الحلال :

(١) روى البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتي بخزمة الحطب على ظهره فيبيعهها فيكف الله بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه. (البخاري حديث: ١٤٧١) .

(٢) روى البخاري عن المقدم رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده وإن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يده. (البخاري حديث: ٢٠٧٢) .

(١٦) الإسلام دين العفو والتسامح :

قال الله تعالى: (إِنْ يَبْدُوا خَيْرًا أَوْ نَحْنُ أَوْ نَعْمُوا عَنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا) (النساء: ١٤٩) ، وقال سبحانه: (وَخَرَجُوا مِنْ تَلَاهَا فَفَعَلُوا مَا وَعَدَ اللَّهُ) (الشورى: ٤٠) . روى أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال: تعافوا الخذود فيما بينكم فما بلغني من حد فقد وجب. (صحيح أبي داود للألباني حديث ٣٦٨٠) . روى مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدا بعفو إلا عزًا وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله. (مسلم حديث: ٢٥٨٨) .

(١٧) الإسلام دين المودة والتكافل الاجتماعي :

روى مسلم عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى. (مسلم حديث: ٢٥٨٦) .

روى الشيخان عن أبي موسى رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَشَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ. » (البخاري حديث: ٢٤٤٦، ومسلم حديث: ٢٥٨٥) .

(١٨) الإسلام يدعو إلى بر الوالدين وصلة الأرحام :

قال الله تعالى: (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) (النساء: ٣٦) ، روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: رضى الرب في رضى الوالد وسخط الرب في سخط الوالد. (صحيح الترمذي للألباني حديث ١٥٤٩) .

قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا) (النساء: ١) . روى مسلم عن عائشة. قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطع الله. (مسلم حديث: ٢٥٥٥) ، روى الشيخان عن أنس بن مالك قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: « مِنْ سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، أَوْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ. » (البخاري حديث ٢٠٦٧، ومسلم حديث ٢٥٥٧) .

(١٩) الإسلام يدعو إلى صيانة الأعراض وستر عيوب

النساء غير المجاهرين بالعاصي :

روى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يستر عبد عبدا في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة. (مسلم حديث ٢٥٩٠) . روى أبو داود عن أبي هريرة الأسلمي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ

السجود



السنة الثانية

(تعريفه، حكمه، حكمته، الاطمئنان فيه، صفته، ما يقال فيه)

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وبعد

فقد تكلمنا في العدد السابق عن معنى السجود وحكمته وحكمته الاطمئنان فيه، وفضله الهدي الى السجود وفي هذا العدد نتحدث عن لعلمه أو اليقين الذي يسعى على التماسه أن يكون عليها في سجوده في الصلاة.

د. حمدي طه / إعداد

هيئة السجود

فهذه الأعضاء السبعة هي أعضاء السجود. (نيل الأوطار ٤/٢٨٧).

حكم السجود على الأعضاء السبعة

اتفق الفقهاء على أن أكمل السجود هو أن يسجد المصلي على سبعة أعضاء، وهي الجبهة مع الأنف، واليدين، والركبتين، والقدمان، لحديث ابن عباس «أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يسجد على سبعة أعضاء، ولا يكف شعراً ولا ثوباً، الجبهة واليدين والركبتين والرجلين» (الموسوعة الفقهية ٢٤/٢٠١).

وقد اختلف العلماء فيما يجزئ السجود عليه من الآراب السبعة بعد إجماعهم أن السجود على الوجه فريضة، فقالت طائفة: إذا سجد على جبهته دون أنفه أجزاءه، روى ذلك عن ابن عمر، وعطاء، وطاوس، والحسن، وابن سيرين، والقاسم، وسالم، والشعبي، والزهري. وهو قول مالك. وأبي يوسف، ومحمد، والشافعي في أحد قوليه، وأبي ثور. (شرح

وتكون هيئة السجود بأن يسجد على سبعة أعضاء لا ينبغي السجود إلا عليها مجتمعة، فيجعل المسلم جبهته وكفيه وركبتيه وقدميه على الأرض بالصفة المعلومة، والأصل في ذلك حديث ابن عباس رضي الله عنه قال «أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يسجد على سبعة أعضاء، ولا يكف شعراً ولا ثوباً، الجبهة واليدين والركبتين والرجلين» (رواه البخاري ومسلم).

ووقع في رواية أخرى لمسلم من طريق العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: «إذا سجد العبد سجد معه سبعة أطراف، وجهه وكفاه وركبتيه وقدماه». وعند الترمذي وأبي داود بلفظ «إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب...» وعند أحمد من طريق العباس رضي الله عنه بلفظ «إذا سجد الرجل سجد معه سبعة آراب...» (الجامع لأحكام الصلاة ٢/٢٥٠). وقوله (آراب) بالمد جمع إرب بكسر أوله وإسكان ثانيه وهو العضو.

روى الترمذي عن
عليه السلام أن
السجود على
الوجه واليدين
والركبتين والرجلين
فريضة، وقال
الشافعي في أحد
أقواله: «إذا سجد
الرجل سجد معه
سبعة أطراف».

قد لا تعين المشار إليه بخلاف العبارة فإنها معينة (إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام ٣٦١/١ بتصرف).

قال ابن المنذر، لا يحفظ أن أحداً سبقه إلى هذا القول. (الموسوعة الفقهية ٢٤/٢٠٧).

وقال ابن القصار - في الرد على أبي حنيفة - : واجماع الأعصار حجة، ووجدنا عصر التابعين على قولين، فمنهم من أوجب السجود على الجبهة والأنف، ومنهم من جوز الاقتصار على الجبهة، فمن جوز الاقتصار على الأنف دون الجبهة خرج عن إجماعهم (شرح صحيح البخاري لابن بطال ٢٤/٢٢٤).

وأوجب قوم من أهل الحديث السجود على الأنف والجبهة جميعاً، روى ذلك عن النخعي، وعكرمة، وابن أبي ليلى، وسعيد بن جبير، وهو قول أحمد، وطائفة، وهو مذهب ابن حبيب. (شرح صحيح البخاري لابن بطال ٢٤/٢٢٤). لما روى ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: الجبهة - وأشار بيده على أنفه - واليدين والركبتين. وأطراف القدمين». وفي رواية: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: الجبهة والأنف... الحديث».

وعن أبي حميد: أن النبي صلى الله عليه وسلم: كان إذا سجد أمكن أنفه وجبهته من الأرض. (نيل الأوطار ٤/٢٨٧).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أنه رأى رجلاً يصلي لا يصيب أنفه الأرض فقال: لا صلاة لمن لا يصيب أنفه من الأرض ما يصيب الجبين». رواه الدارقطني وقال: الصواب عن عكرمة مرسلًا وصحح الألباني رفعه في صفة الصلاة. وللحديث بقية إن شاء الله.

الاستسقاء على
فيما يجاز
الاستسقاء على
فيما يجاز
الاستسقاء على
فيما يجاز
الاستسقاء على
فيما يجاز
الاستسقاء على
فيما يجاز

صحيح البخاري لابن بطال ٢٤/٢٢٤).

لقوله صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم». ولم يذكر الأنف فيه. ولحديث جابر رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بأعلى جبهته على قصاص الشعر، رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وضعفه غير واحد».

وإذا سجد بأعلى جبهته لم يسجد على الأنف. وقوله صلى الله عليه وسلم: «إذا سجدت فمكّن جبهتك من الأرض.....».

ويستحب عند هؤلاء السجود على الأنف مع الجبهة للأحاديث التي تدل على ذلك. (الموسوعة الفقهية ٢٤/٢٠٧).

وقالت طائفة: يجزئه أن يسجد على أنفه دون جبهته، هذا قول أبي حنيفة. وروي مثله عن طاوس، وابن سيرين. وذكر أبو الفرج، عن ابن القاسم مثله. (شرح صحيح البخاري لابن بطال ٢٤/٢٢٥).

واحتج بالحديث: «أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء»، منها الوجه. فلا يخص بالجبهة دون الأنف. وبهذا الحديث احتج أبو حنيفة في أنه يجزئ السجود على الأنف خاصة، وقال: ذكره للوجه يدل على أنه أي شيء وضع منه أجزأه. وإذا جاز عند من خالفنا الاقتصار على الجبهة دون الأنف جاز الاقتصار على الأنف دون الجبهة؛ لأنه إذا سجد على أنفه، قيل: قد سجد على وجهه، كما إذا اقتصر على جبهته.

واستدل أبو حنيفة بالرواية الثانية من حديث ابن عباس المذكورة في الباب لأنه ذكر الجبهة وأشار إلى الأنف فدل على أنه المراد. ورده ابن دقيق العيد فقال: إن الإشارة لا تعارض التصريح بالجبهة لأنها

أَيُّهُمَا أَوْلَى بِالْإِثَارَةِ؟

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، سيدنا محمد صلى الله عليه وآله، وبعد...
والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.
أما بعد،

عبد الله أحمد الأقرع

إعداد

أَتَحْلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَرْوَحُكُمْ

عَلَيْهِمْ بِصَاحِبِي مِنْ دَهَبٍ وَأَكْوَابٍ
أَنْتُمْ مَثَلُ الْأَعْمَى وَمَا يُضِلُّهُ

خَلِيلُهُ

(الزخرف: ٦٨-٧١).

وقال الله تعالى: «وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُ أَنْفُسُكُمْ

لَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ» (٣١) «ثَلَاثِينَ عَشْرَ رَجِيمٍ»

(فصلت: ٣١-٣٢).

وقال الله تعالى: «لَمْ يَكُنْ فِيهَا وَلَدُنَا مَرِيءٌ»

(ق: ٣٥).

وعن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال: «سأل موسى ربه: ما

أدنى أهل الجنة منزلة؟ قال: هو رجل يجيء

بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له: أدخل

الجنة. فيقول: كيف وقد نزل الناس منازلهم

وأخذوا أخذاتهم؟ فيقال له: أترضى أن يكون

لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا؟ فيقول:

رضيت. رب. فيقول: لك ذلك ومثله ومثله

ومثله. فقال في الخامسة: رضيت. رب. فيقول:

هذا لك وعشرة أمثاله. ولك ما اشتئت نفسك

ولدت عينك. فيقول: رضيت. رب. فيقول: لك

ذلك. ومثله ومثله ومثله. فقال في الخامسة:

رضيت. رب. فيقول: هذا لك وعشرة أمثاله.

ولك ما اشتئت نفسك ولدت عينك. فيقول:

رضيت. رب. قال: رب. فأعلاهم منزلة؟ قال:

أولئك الذين أردت، غرست كرامتهم بيدي.

وختمت عليها، فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم

يخطر على قلب بشر.. (مسلم: ١٨٩).

قال: ومصادقه في كتاب الله عز وجل: «فَإِذَا

فَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ مِنْ طَلَبِ شَيْئًا مِنْ نَفَائِسِ الدُّنْيَا

لَا يَهْدَى وَلَا يَنَامُ، بَلْ يَسْعَى لِلْوُصُولِ إِلَيْهِ، لَيْلَهُ،

وَنَهَارُهُ، سَعَى النُّشَيْطِ الْهَمَامِ، وَكَلِمَا سَدَّ فِي

وَجْهِهِ بَابٌ، قَرَعَ بَابًا آخَرَ، وَإِنْ تَعَدَّدَتِ الْأَبْوَابُ،

كَمَا هُوَ دَائِبُ الْحَرِيصِ الْمَقْدَامِ، وَكَلِمَا نَظَرَ إِلَى

قَدَرٍ مَا يَطْلُبُ هَانَ عَلَيْهِ السَّعْيُ، وَمَا يَلْقَاهُ مِنْ

مَصَاعِبٍ وَمَتَاعِبٍ وَأَلَامٍ، وَالْعَجِيبُ أَنَّهُ لَا يَمَلُّ وَلَا

يَسَامُ، وَإِنْ وَاصَلَ السَّعْيَ سَنِينَ.

وأنت تطلب الجنة يا هذا ولا نفيس أنفوس منها

لأنها لا تفنى ولا تبديد، قال الله تعالى: «وَأَمَّا

الَّذِينَ سَعَدُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِيهَا مَا دَامَتْ السَّمَوَاتُ

وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ» (هود: ١٠٨).

معنى «عطاء غير مجذوذ» أي: غير مقطوع.

وقال تعالى: «وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْفَضْلَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ يُسَلِّمُونَ

أَعْيُنَهُمْ لِلْحَقِّ وَهُمْ لَا يُشْرِكُونَ» (النحل: ١٠٥).

(١٧) لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ بِمُتَحَرِّجِينَ

(الحجر: ٤٥-٤٨). وقال تعالى: «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ» (٧) «جَزَاءُكُمْ

بِالَّذِي كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» (النحل: ١٠٥).

(البينة: ٧-٨).

وعن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِذَا دَخَلَ

أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ: يَنَادِي مُنَادٌ إِنْ لَكُمْ أَنْ تَصْجُوا-

فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا

أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَسْبُوا فَلَا تَهْرَمُوا أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ

أَنْ تَنْعَمُوا فَلَا تَبَاسُوا أَبَدًا.. (مسلم: ٢٨٣٧).

ولأن فيها ما اشتئت نفسك، ولدت عينك

دون أي قيد. قال الله تعالى: «وَلَيْسَ لَكَ حَقٌّ

فِيهَا» (النحل: ١٠٥).

ما تشتهيهِ أنفس أهلها من صنوف الأطعمة والأشربة والألبسة، ونحوها مما تطلبه النفوس وتهواه، كأننا ما كان.

دار قصورها لبنة من ذهب ولبنة من فضة. طينها المسك الأذفر، وحسبائها اللؤلؤ والياقوت، وتربتها الزعفران، وخيامها اللؤلؤ المجوف.

هي- والله- نور يتلأل، وريحانة تهتز، ونهر مطرد، وفاكهة وخضرة وزوجات حسان.

فيها العباد المنعمون الذين يأكلون ولا يتمخطون، ولا يبولون، بل مسك يرشح. فيها العباد المنعمون الذين يضحكون ولا يبكون، ويقيمون ولا يظعنون، ويحيون ولا يموتون، فيها الوجوه المسفرة، الضاحكة المستبشرة.

فيها الجمال المبين، والاحور العين، فيها النعيم الدائم، بل كل شيء باسم، فيها يرفع الحجاب فينظر الفائزون إلى وجه العزيز الوهاب، تلك الغاية الكريمة التي ترونها إليها العيون الحاملة.

وتهفو إليها الأرواح المشوقة، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون: لبيك ربنا وسعديك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك.

فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك. قالوا: يا رب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا. (متفق عليه: البخاري، ٦٥٤٩، ومسلم ٢٨٢٩).

وعن صهيب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة، قال: يقول الله تبارك وتعالى: تريدون شيئا أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل. (مسلم، ١٨١).

فيا قرة عيون الأبرار، بالنظر إلى وجه الكريم الوهاب، وحسبنا قول سهل بن سعد رضي الله عنه قال: شهدت من النبي صلى الله عليه وسلم مجلسا وصف فيه الجنة حتى انتهى، ثم قال في آخر حديثه: «فيها ما لا عين رأت ولا

أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر». ثم قرأ: «تَجَافَى جُوهُهُمْ عَنِ الْمَصَاحِفِ» (السجدة: ١٦).

(البخاري، ٤٧٧٩، ومسلم، ٢٨٢٤). والخلاصة: أن من يدخل الجنة يتمتع بتعيمها ولذاتها، ويكون بذلك في شغل عما سواه، إذ يرى ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. فأنى له أن يفكر فيما سواه وهو بذلك فرح مستبشر، ضحوك السنن، هادئ البال، لا يرى شيئا يغمه، أو ينقص عليه حبه وسروره، فهل شمّرت عن ساق وسعيت للوصول إليها، كما تسعى فقط لذلك الفاني من الحطام؟

المشاهد أنك لا تسعى لتلك الجنة، ولا يخطر لك السعي إليها على بال، ولو أنك ساويتها في السعي عليها بأي مطلوب دنيوي لكنت من عظماء الرجال، ولكن يا للأسف، لم يكن من ذلك شيء. والسعي للجنة لا يكون بالكلام، ولا بالأمانى والأحلام، ولكن بصالحات الأعمال.

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما رأيت مثل النار ثام هارثها، ولا مثل الجنة ثام طالبها». (صحيح الجامع رقم، ٥٦٢٢).

وكيف تنام العين وهي قريرة

ولم تدزج أي المكاين تنزل

ألم تقرأ- أخي- قول الله تعالى: «وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَمِعَ لَهَا سَعِيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَكْرُومًا» (الإسراء: ١٩). وقال تعالى:

«وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ فَيُضِلَّكُمْ سَبِيلًا» (الفرقان: ١٧). (الحاقة: ١٩- ٢٤).

والعنى، يخبر تعالى عن سعادة من أوتي كتابه يوم القيامة بيمينه، وفرحه بذلك، وأنه من شدة فرحه يقول لكل من لقيه: «مَا زِلُمْ أَقْرَبًا كَنِيَّة» (الحاقة: ١٩) أي: خذوا اقربوا كتابيه، لأنه يعلم أن الذي فيه خير وحسنات محضة، لأنه مما بدل الله سيئاته حسنات، «إِن يَكُنْ

مُحْسِنًا» (الحاقة: ٢٠) أي: كنت موقنا في الدنيا أن هذا اليوم كائن لا محالة، فيقال لهم إكراماً: «كلوا واشربوا أي: من كل طعام لذيق

ذلك.. (البخاري: ٦٤٨٨). قال الله تعالى: **وَلَا تُؤْخِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَثْقَرُ** (الأعلى: ١٦-١٧)، فالعاقِل الموفق هو الذي يطلب العلو والرفعة في الآخرة دار المقامة لا يبغيون عنها حولا، قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ يَبِغُونَ عَنِهَا حُولًا** (البخاري: ٦٤٨٨).

فيها لا يبغيون عنها حولا (الكهف: ١٠٨). قال الحسن: إذا رأيت الرجل يناهضك في الدنيا فناهضه في الآخرة. اهـ. ففي درجات الآخرة الباقية يكون التنافس، قال صلى الله عليه وسلم: «إن في الجنة مائة درجة أعدتها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فإنه أعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تخرج أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن». (البخاري مع الفتح: ١١/٦).

وأما الثاني المنقطع الذي يعقب صاحبه غدا حسرة وندامة وهوانا وصغارا، فهل رأيتم أشد غيبا ممن يبيع الجنان العالية بحياة أشبه بأضغاث أحلام، يبيع الفردوس بدنيا قصيرة وأحوال زهيدة مشوبة بالنقص ممزوجة بالغصص، حياة إن أضحكت قليلا أبكت كثيرا، وإن سرت أياما أحزنت دهورا، فبأي عقل ينكر من يبيع مساكن طيبة في **جَنَّتٍ وَنَهْرٍ** في مقعد (القمر: ٥٤-٥٥). بدار قال عنها خالقها سبحانه وتعالى: **أَعْلَوْا أَنَّمَا الْآخِرَةُ**

وَالْأُولَى كَذَلِكِ عَنِ الْكَفَّارِ بَالَهُ ثُمَّ يَبِيعُ مَرَّةً مُضْمَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُلُمًا (الحديد: ٢٠).

وقد قيل: لو كانت الدنيا من ذهب يفتنى، والآخرة من خزف يبقى، لأثرت العقول السليمة الذي يبقى على الذي يفتنى، فكيف والدنيا من خزف يفتنى، والآخرة من ذهب يبقى، فها حسرة هذا المتخلف حين يعاين كرامة الله لأوليائه وما أخفى لهم من قرة عين هل سوف يعلم أي بضاعة أضاع؟

اللهم إنا نسألك نعيما لا ينقذ، وقرة عين لا تنقطع، ولذة النظر إلى وجهك الكريم، والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة.. آمين.

وشراب شهيق، هنيئا، أي: تاما حلالا من غير مكدر ولا منفص. وذلك الجزء حصل لكم **سَنَفَنَ** **بِ** **الْأَيِّمِ** **لِقَائِهِ** (الحاقة: ٢٤) من الأعمال الصالحة، من صلاة، وصيام، وصدقة، وحج، وإحسان إلى الخلق، وذكر الله، وإتابة إليه، وترك الأعمال السيئة، فالأعمال جعلها الله سبيلا لدخول الجنة، ومادة لتعيمها، وأصلا لسعادتها. (تفسير الكريم الرحمن ٤٦٢/٧-٤٦٣).

وقوله سبحانه: **إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيَكُمْ مَشْكُورًا** (الإنسان: ٢٢) أي: القليل منه، يجعل الله لكم به. من التعيم ما لا يمكن حصره، فها إخواني- الذي يخاف النار لا ينام، والذي يرجو الجنة لا ينام، كما وصفهم الملك العلام، حيث قال:

(الفرقان: ٦٤)، وقال الله تعالى: **وَاللَّهُ أَتَمُّ مِمَّا ظَنَنْتُمْ وَمَنْ غَفَلَ مِنْ غَفْلَةٍ شَئِئَ غَفْلَتِهِ فَمِثْلُ شَيْئِهِ يَخْرُجُ مِنْهَا** (الزمر: ٩). وقال الله تعالى: **عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** (السجدة: ١٦). ورضي الله عن أبي بكر.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعي من أبواب- يعني الجنة- يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام وباب الريان». فقال أبو بكر: ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة. وقال: هل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله؟ قال: «نعم، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر». (البخاري: ٣٦٦٦، ومسلم: ١٠٢٧).

وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد: أريت إن قتلت فأين أنا؟ قال: في الجنة. فالتقى تمرات كن في يده، ثم قاتل حتى قتل. (البخاري: ٤٠٤٦، ومسلم ١٨٩٩).

وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (المطففين: ٢٦). قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله، والنار مثل

فتاوى

من فتاوى اللجنة الدائمة

وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء
الفتوى رقم (١١١٥):

س: هل يجوز بيع الحصة المشاع تملكها في قطعة أرض معروفة الحدود والمساحة والموقع، والمملوكة بموجب سند يثبت المساهمة في تملكها، ويعين مقدار هذه الحصة بالنسبة لكامل الأرض؟

ج: لا بأس بتداول الحصة المشاع تملكها في عقار معروف الحدود والمساحة والموقع، إذا كانت نسبتها إليه معلومة، كأن تكون رבעه أو ثمنه أو ربع عشره أو نحو ذلك، لا بأس بتداولها بيعا وشراء وهبة وإرثا ورهنا وغير ذلك من التصرفات الشرعية فيما يملكه المرء؛ لانتفاء المانع الشرعي في ذلك.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء
السؤال الأول من الفتوى رقم (١٥٩٠١):

س: قال تعالى: سورة الجمعة الآية ٩ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ)، ويسأل كاتب الرسالة، هل التجارة هي الممنوعة؟ أم المؤمنون ليسوا مجبرين على الذهاب إلى الصلاة يوم الجمعة إذا استطاعوا الاستمرار في تجارتهم؟

ج: قوله تعالى: سورة الجمعة

الآية ٩ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ

لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى

ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ) معناه: ترك

أحكام البيوع

السؤال العاشر من الفتوى رقم (٨٢٦٧):
س: أعطاني سلعة يبالغ ١٥٠ جنيهاً لأبيعه له، ولي على ذلك البيع نسبة من الربح قدرها لي بـ ١٠٪، فهل لي أن أبيع بأعلى من هذا الثمن وأخذ المكسب لي أم لا؟ وما الحكم لو كان قد اشترط علي عدم البيع بأعلى من ١٥٠ جنيهاً؟

ج: يجوز بيع السلعة بأكثر من ثمنها إذا فازت، لكن الزيادة تكون ملكاً لصاحب السلعة، ولك من الربح كله النسبة التي شرطها لك، وأما إذا اشترط المالك عدم بيعها بسعر أعلى فتباع بالثمن الذي حدد المالك فقط.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء
الفتوى رقم (٩٣٠٣):

س: رجل طلب من آخر شراء شيء ما، وسعر هذا الشيء مثلاً ثلاثة دنائير، فكان ذلك الشخص يعطيها له بأربعة دنائير، ويأخذ لنفسه الفرق، فهل يصح شرعاً هذا الفعل أم لا؟

ج: الوكيل أمين وناثب عن المشتري، فلا يجوز له أن يزيد في ثمن السلعة ليأخذ الزيادة بدون علم الموكل، لكن متى أعلمه بالزيادة فلا حرج.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد



الاشتغال بالتجارة والتوجه لسماع الخطبة وأداء صلاة الجمعة في المسجد مع الإمام، وهذا يعني: تحريم البيع والشراء بعد الأذان وعند جلوس الخطيب على المنبر حتى تنتهي الصلاة، إلا لضرورة تدعو إلى الشراء؛ كماء للطهارة أو ثوب يستتر به عورته للصلاة. وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء
السؤال الأول من الفتوى رقم (١٧٨٥٣)،
س: هل يجوز للمسلم قطع أو جني العنب الذي يستعمل عصيره خاصا للخمر فقط، ولا يصلح هذا النوع للأكل؟ والمتصور هنا المسلم الذي لا مدخول له، يعيش بإعانات اجتماعية لا تسمن ولا تغني من جوع، ويدوم هذا الموسم السنوي لقطع العنب أسبوع إلى ثلاثة، وفي حالة الضرورة.

ج: لا يجوز بيع العنب لمن يتخذه خمرًا، ولا جنيته وتحضيره لمن يفعل ذلك؛ لأن هذا من الإعانة على معصية الله، وقد قال تعالى: سورة المائدة الآية ٢ (وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) وقد لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخمر وشاربيها وعاصرها ومعتصرها وبياعها ومشتريها وأكل ثمنها وحاملها والمحمولة إليه؛ من أجل تعاونهم على الإثم والعدوان.
وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

السؤال الثالث من الفتوى رقم (٧٥٣٩)،

س: ما الحكم إذا باع الصيدلي أدوات التجميل الخاصة بالنساء علما بأن غالبية من يستعملنها من المتبرجات العاصيات لله ورسوله، واللاتي يستخدمن هذه الأشياء في التزين لغير أزواجهن والعياذ بالله؟
ج: إذا كان الأمر كما ذكر فلا

يجوز له البيع عليهن إذا كان يعلم حالهن؛ لأنه من التعاون على الإثم والعدوان، وقد نهى الله تعالى عنه بقوله تعالى: سورة المائدة الآية ٢ (وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء
السؤال الثالث عشر والرابع عشر من الفتوى رقم (١٩١٣٧)،

س: يأتي أحيانا بضائع فيها بعض الآلات الموسيقية، أو آلات التدخين (شيشة) أو أواني تساعد على التدخين، مثل الولاعات وطفائيات السجائن فهل نتخلص منها أم نبيعها؟ أفتونا جزاكم الله خيرا.

هل يجوز بيع المجسمات (أصنام) من حيوانات وغيره، وكذلك المحنطة؟

ج: يحرم بيع الآلات الموسيقية وآلات التدخين والشيشة وغيرها من وسائل المعاصي والشرك، كالأصنام، ومجسمات الحيوانات المحنطة ونحوها؛ لأن ما حرم الانتفاع به حرم بيعه، ولأن في ذلك إعانة على المنكر والفساد، وتيسيرا لارتكاب المعاصي والوقوع في البدع والشرك.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء
السؤال الخامس من الفتوى رقم (٧٥٥١)،

س: هل المساومة على سعر السلعة جائزة شرعا أو لا؟

ج: تجوز المساومة على السلعة؛ رعاية لحق البائع، ما لم يركن البائع إلى سوم عرض أحد السائمين، فإذا ركن البائع ورضي فلا يجوز المساومة بعد ذلك رعاية لحق من رست عليه، وهذا هو المقصود بالتهي عن سوم الإنسان على سوم أخيه.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.
اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء.

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م

ومن أهدافها

١- الدعوة إلى التوحيد الخالص الظاهر من جميع الشوائب، وإلى حب الله تعالى حباً صحيحاً صادقاً، يتشتمل في طاعته وتشيده، وحب رسوله صلى الله عليه وسلم حباً صحيحاً صادقاً، يتشتمل في الاقتداء به واقتفائه أسوة حسنة.



٢- الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافين : القرآن والسنة الصحيحة، ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.



٣- الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط : عقيدة وعملاً وخلقاً.



٤- الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله ، فكل مشرع غيره - فيما لم يأذن به الله تعالى - معتد عليه سبحانه ، منازع إياه في حقوقه .

مفاجأة سارة

الآن



موسوعة التوحيد ببلاش

- الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم ، أربعون عاما من مجلة التوحيد .
- أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية من مجلدات مجلة التوحيد .
- استلم الموسوعة ببلاش بدون مقدم ؛ فقط ادفع ١٠٠ جنيهاً بعد الاستلام على ثمانية أشهر .
- من يرغب في اقتنائها فعليه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مزمى من الفرع .
- علماً بأن نموذج طلب الشراء والإقرار المرفق به من قبل الفرع موجود على موقع أنصار السنة وصفحة الفيسبوك الخاصة بكل من رئيس التحرير وصفحة مجلة التوحيد .

ومفاجأة أخرى
المجلد الجديد لعام ١٤٣٥ هـ
موجود الآن! سارع بالحصول عليه بـ ٢٥ جنيهاً فقط



23936517



١٤٣٥